

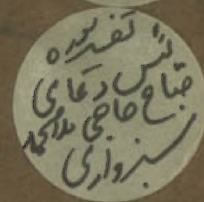
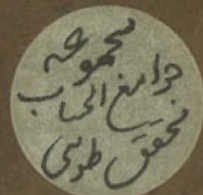
۱۷۲۵۴



۱۱۵۴

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۱۵۴



الكتاب
١١٥٤
١١٥٤

١٧٢٥٤



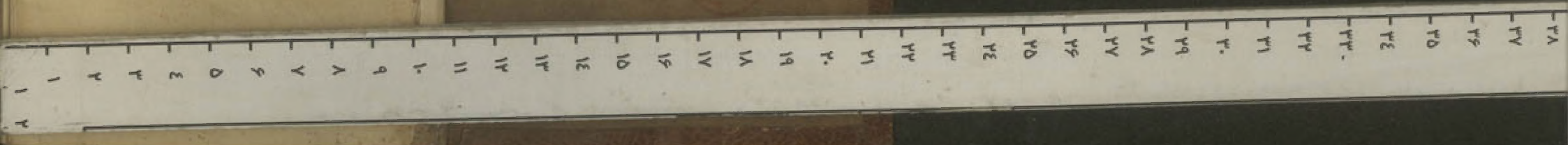
١١٥٤

مجموعه
کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
تأليف
محقق علمی

تفصیله
کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
تأليف
مجلس شورای اسلامی

١١٥٤

١١٥٤



ثلاثة بنين طريق القيس من اجرة المعاشة قال ابو عبد الله اذا اردنا ان نعبر عن السنة
بطريق القيس من اجرة المعاشة اخذنا اجرة الزمنه المتوالت وهو المال فنضع
منه الاكبر له اقل الضيب فيقول ثلث مال الضيب ثم ندفع ثلث ذلك بالوصية
الاثنية وهو ثلث مال الاثني الضيب فاذا سقطنا ذلك من ثلث المال الاثني بقدر
لثقال الله ثلث الضيب بخرم الضيب الا ان ثلث الضيب لان الله تعالى لا يستأجر
رأيه في ثلثه ثم نزيد ذلك ثلث مال فيصير ثمانية اعم ثلث الضيب لعل ذلك
الضيب البقي وهو ثلث الضيب فخرج ثمانية اعم المال بثلث الضيب فزيد ذلك على ما ذكره
فيكون ثمانية اعم ثلث الضيب وثلث الضيب فيكون المال بالشرع الا ان نزيد
على ذلك ثلث الضيب وثلثه فثلاثة اعم ثلث الضيب بالشرع الا ان نزيد
فاذا خرج ان نزيد ما مضى من الضيب وثلثه فافضل من ثمانية ويزيد
منها جدا فيكون ثلثه وثلثه في الاضرب بالشرع وهو ثلث الضيب وثلثه
فيكون ثلثه وثلثه فيكون ثلثه وثلثه فيكون ثلثه وثلثه فيكون ثلثه وثلثه
ذلك هو المال خبر محمد بن نعم عن ابي عبد الله قال ان ضربنا الضيب وخرج
الاجزاء وحصلت ثلثه من الاجزاء فخرجت السنة فخرجنا الضيب وخرجت السنة
ثلاثة وثلث في مخرج الدار اربعة وحصلت ثلثه من الاجزاء اربعة وثلثه
فخرجت السنة وهاهنا هو او فافا اربعة اربع السهام واخراج الكسر لطلوع ذلك

فصل في مال الضيب
والله اعلم بالصواب

ذلك لكونه من اجرة المعاشة وهو ان يضرب جميع ذلك في ثمانية يصير ثلثه وثلثه في ذلك المال
والضيب ثمانية ويطريق الضيب ثمانية فخرجنا ما مضى من الضيب وثلثه فافضل من ثمانية ويزيد
ولم نعلمها الثمانية التي خرجت الكسر وحصلت الضيب منها ثمانية فاذا اردنا ان نخرج
خذنا ثلث المال ثم نزيد ما مضى منها بالوصية الا ان الضيب وهو ثمانية فيقول ثلثه
وهي منها بالوصية الا ان ثلثه وهو واحد فيقول ثلثه اثنان زونا على
الثلثان فيصير اربعة وعشرين وصفاً وذلك الذي اثنان في هذا كل واحد منهما ثمانية
منه الضيب الذي دفعه الاكبر طريق آخر فخرجنا المعاشة قال الحسن
ان يعبر عن السنة ونظير ما بطريق آخر فخرجنا المعاشة وهو طريق حسن وهو ان
قد علمنا ان المال ثلثه اربعة ووصية ثلثه الوصية وصية فيكون ثلثه اربعة
وصية فاخذنا ذلك وهو ثلثه وصية فنضع الاكبر له اقل الضيب فيقول ثلثه
في الثلث ثلث وصية فنضع الاكبر له الا ان ثلثه وهو ثلثه فيقول ثلثه
لثا وصية نزيد ذلك الثلث فيصير ثمانية اعم وصية لعل ذلك الضيب
الوصية وهو ثلثه اربعة فاذا اضعف ثلثه اربعة وصية لعل ثلثه اربعة فنسقط
الضيب فيصير ثمانية اعم وصية لعل ذلك الوصية وهو ان نزيد ما مضى
في الطرفي مثله لئلا يكون ثلثه اربعة فخرجنا ثلثه بالشرع الا ان نزيد
فيصير ثمانية لعل ذلك الضيب وثلثه وقد كان حصل المال ثلثه اربعة وصية فهو اربعة

وهو درهم كان ثمانية والنصف وعي طرقت القسمة بقسم الرابع على ثلاث وكل واحد
 يخرج في القسمة الفهم واحد وهو قسمة المجهول الأول فنضرب ذلك في الأول فكلون سبعة
 وهو المظن زيرها على الواحد فكلون ثمانية وان ثلث وضعنا النصف درهم وتمام
 الثلث ثلث درهم فكلون الثلث اربعة دراهم وجميع المال اثنى عشر ورهبا ولكل الطريق
 المقدم ذكره فكلون الاول في المال لهما خارج الكوثرين عشرة دراهم نقم ذلك على البني
 فيصير كل واحد منهم ثلث درهم وثلث وقد كان يجب ان يكون النصف درهم ففقدنا
 درهمين وثلث درهم فحفظوا ذلك ثم رجع الاول المسئلة فنغير النصف زير ثلثه ففقدنا
 درهمين وثلث غنم درهم ونسلك الطريق المقدم ذكره فكلون الاول في المال لهما خارج
 الكوثرين اثنى عشر درهم نقم ذلك على البني فخصيص كل واحد منهم اربعة دراهم
 بحسب ان يصير لهما فاذا قد خطنا بدرهمين ونقص من الخط الاول برتبة درهم
 في النصف ثلث درهم وقد كان الخط الاول درهمين وثلث وذلك سبعة اثلث ففقدنا
 زونا على النصف الاول سبعة دراهم فلهذا الخط وكلمة وانما على طريق الضر ففقدنا ثلثه
 الخط الاول للمال والواحد المظن الذي يجب ان زيرها على الواحد كنسبة ففقدنا ثلث درهم وثلث
 درهم للمال المظن وهو درهم فخطنا الاول هو الورد الذي ذكره في ثلث والمظن
 ونقص من الخطين هو اثنان وهو ثلث درهم والورد المظن هو الرابع وهو واحد ففقدنا الاول
 في الرابع وكان درهمين وثلث ففقدنا النصف وثلث اثنان وهو ثلث درهم والمظن

والورد في قسمة الكور والصحاح على الكور ان يكون الجميع جزءا في احد ثم نقسم جميع العدد
 المقوم للجنين على المقوم عليه بقدر ذلك لما خرج في القسمة فعدا صحاح فاذا
 الورد في مسئلتان وان يكون الجميع اثلثا كان المقوم سبعة والمقوم عليه اعداد
 فكلون اثنان في القسمة سبعة لكان كل واحد سبعة واهد اضرته فيه لم يزد ولم ينقص
 وستر زوا السبعة على الواحد كان ذلك ثمانية والنصف وانما على طريق القسمة ففقدنا
 قسما تقدم ذكره ووجه آخر في طريق الخطين قال اذ فرضت بفرع من اربعة اخطار
 بوجه آخر وهو ان يكون المال والنصف كل شئ من الورد ففقدنا النصف درهم وثلث المال
 اربعة دراهم والمال اثنى عشر ولكل الطريق المقدم ذكره فخرج اخطار سبعة تقدم
 في الوجه الاول ثم رجع فغير عدد المال فترك النصف كالماله وهو درهم وثلث ان اخطار
 زائد فان نقص من عدد المال ونقصنا سبعة وثلث المال ثلثه فنقص من ثلث المال ثلثه
 واحد فبقوا درهمين فيخرج البقية اثنى عشر ثلث ذلك وهو ثلث درهم فبقوا مائة درهم وثلث
 زير ذلك على الثلثين فنقصنا سبعة وثلث من المظن اثنان درهما والنصف بقوا
 اربعة ثلث فاذا قد خطنا باربعة دراهم وثلث وقد كان الخط الاول سبعة ففقدنا
 فلهذا الخط ثلثه في المال درهمين وثلث في الخط وثلثه في الاول وهو سبعة المظن
 الذي يجب ان نقص من عدد المال وهو ثلث عشرة كنسبة ففقدنا ثلث درهم وثلث
 الا الورد المقوم وهو ثلثه فالاول سبعة والثلث مجهول والثلث درهم وثلث الرابع

ثلاثة طرقتين بغير الدؤل في الابع فيكون صدأ عشرة ونفسه ذلك على الثالث
وهو درهما وثمانون بغيرها فيخرج من القيمة ستة وسبعة ثمان وهو العدد الذي يجب
ان نضعه من اربعة عشر فاذلقت منه بغير لثمة وثمانون وذلك عدد لثمة واحد
وهدر سبط ذلك ثمانا لاخراج كسر يكون لثمة وثمانون واثني عشر لثمة
ولو اعتبرنا ذلك بطريق القيمة وانتهى للدور الاشارة الى ان باب عمدة لثمة
بطريق الباقي الابع وطرقتين عشو فاذا اردنا ذلك افدنا مخرج كسر لثمة
الوصال وهو في مسكن لثمة وضربنا في مخرج كسر لثمة هو الوصية الثانية وهو
ثلاثة فيكون لثمة سقط منها وهذا كسر الوصية الثانية فيبقى ثمانية وهو نصيب
ثم افدنا عدد لثمة في مسكن لثمة وضربنا عليها وهذا كسر لثمة بغيرها فيكون
ضربنا في مخرج كسر الوصية وهو ثمانية فيكون اربعة عشر فنقط منها وهذا كسر الوصية
الثانية فيبقى اربعة عشر وهو ثمان المال وثمانون لثمة وثمانون فيكون ذلك هو
فان غير المسئلة فيخرج الوصية بنصيب اربع وثلثون بغيرها فيكون لثمة وثمانون
فيقيس بقية نصيب مخرج الابع في مخرج لثمة وذلك اربعة في ثمانية فيكون اربعة عشر
ونسقط منها وهذا كسر الوصية الثانية فيبقى اربعة عشر وهو نصيب ثم نأخذ عدد لثمة
وخمسة نزيد عليها وهذا كسر لثمة فيكون ثمانية وثلثون في مخرج الابع فيكون اربعة
وعشرين ونسقط منها وهذا كسر الوصية الثانية فيبقى ثمانية وثمانون وهو ثمان

ثمان المال وثمانون لثمة وثمانون فاذا اردنا الحجة هذا ثمان المال وثمانون
فوضف الاصول له بنصيب اربعة عشر بقا اربعة عشر وضفنا منه ربع ذلك الوصية الثانية
وذلك ثمانية فيبقى ثمانية وثمانون لثمة وثمانون في مخرج لثمة وثمانون
في مخرج واحد منهم اربعة عشر من النصيب الذي وضفنا الاصول له بنصيب واحد
الطريق مخرج نوعه لم يرد واما ان يكون الوصية بنصيب واحد ومعلوم ان بغير
مخرج معلوم من المال لغير نصيب فاذا ضربنا في الابع اربعة عشر في الابع
باب اربعة او ثمان او ثمان في الطريق مخرج لثمة ثمانية وثمانون لثمة
الطريق المسئلة لا يمكن ان يكون بها المسئلة لثمة لثمة او ثمانية في مخرج واحد
بغيرها في مسئلة بطريق المسئلة قال الابع ان يكون بغيرها في مسئلة لثمة
بطريق مخرج المسئلة هذا بطريق الخطوط والآن بطريق السطوح فاذا اردنا ان
بطريق الخطوط حجبنا لثمة خط اربع وكلف منه خط اربع وحجبنا ثمان
وكلفنا خط اربع اربعة وحجبنا بنصيب فيكون الابع من الثلث بغير نصيب خط اربع
فقطط مخرج دة ونحجب ثمانية وهو الوصية الثانية فيكون خط اربع الابع في المال
بغير لثمة فيجب ان يكون ثمانية لثمة وثمانون او لثمة فاذا اربع مع اربعة
الاصناف فقطط مخرج دة ونحجب ثمانية فيبقى اربعة لثمة لثمة وثمانون
وقد علم ان خط اربع لثمة دة ثمانية وثمانون او لثمة اربعة لثمة اربع

خلق رسول الله اوداه عهده فاعلم في العبر ان الله لم يخلق في حق الحق
 في السور الثلاث الزفر لوجه الحق صدمها اوجاد الله في السما على صراط مستقيم
 موصل الى الحق وهو صراط الله وطريقه وحقيقه الله الحق المذكر تزيين العزيز
 الرحيم لنذره قوما انذارا بهم الاقربون وشيا هم المذنبون مشبهين له في
 الغمضة وان كان فيهم غرر قبله بنوعه ان عين عيسى ودينه فيهم كان راسا الله
 كذا في عين العبد في حق بن عرفة اولم نذره انهم في هذه الالهة لكثرة ما في القصة في
 الزفر وما في قية وعصية او موصولة فيهم فقولوا عزير ورا وطور القدر او في الاذكار
 لقد حق القول في الهم فمهم لا يكونون ولما لا قبل قولهم لا تعلق جهنم في حق الله
 احسن وقرنت حكمه ركبته في ذلك ففهم ففهم حكمته في العلم العلم لا يتم الله
 بالحقوس الشريعة لا بعد الزفره واحسنه ونحو ذلك وما في علم ان الحق في الحق
 الله بان يكون اكثر الناس عفيفه الجليل باسمه لا في حق وفي الله القدر في حق
 محصية آدم بسبب لعمرة العالم وفيه ان الله يوفيه الله الذي آخذ الفاجر
 وسيد تعير الذي غير سيد تعير الاذفره في الله كان الله له وفيه في الدنيا
 كانت الدنيا بسببه ان جعل في عندهم في الله في حق او في الظاهر في السببه
 مستند على التذلل باذنهم فهم محقون رجون رؤسهم في حق الله التذلل في الدنيا
 عند شيم وطريقهم ومهلك مشيم ففهم فيهم عن الله في الدنيا في النفس

نفس القوة النظرية والبرهان العقلية فكل يدبرهم على العدم وحسن
 بين ايديهم سدا ومنعهم سدا فغشيتهم فهم لا يعرفون فالتدليل على
 باطنهم على العلوم الكيفية الدلالية والسر الثاني سدا ظاهريهم من العلوم الكيفية الدلالية
 والارادة فكل الطريقان لهم جفت ربه لذلك ادعوا من فسادك فكل جرح
 مع سوادهم انفسهم لم تستدبرهم فهم لا يؤمنون لان الدنيا بالمسجد المحال
 كصيرت في التفرقة وتخصير العلم المحقق والانداز والعلم انما ينفع لتقريب الرقبة الطيبة
 انما شئت لله تع لا اله الا الله وان كان لا بد من الانذار لانهم سمعوا ذلك
 المحجة انما تذكر من اجمع الذر وحسن الرض الغيب للكون فظهر حقيقة وقبض
 في عالم الغيب وان تذكر عقدة في عالم الشهادة وفي هذا الظاهر ان يكون العلم وحسن
 الا ان شئت اهل المعرفة من جهة ارباب الفطنة واشتق الحجة الدلالية من جهة حكمة
 الصواب والمراد من قوله تع انما تذكر انما ينفع انذارك لانه لا بد من تحقيق حقيقة
 منقول من الله عز وجل المتقدمة والشافعية لودعوا في علم الدين ووجهه مودعها
 وقوله الصفات الهيولية واجزائهم ووجهه التفاضل والصفات او الذرات
 حسب الدرجات انما نحن اربابهم اجزائهم من الملائكة المقربين الفاضل في دار النعم
 بعبه سلطان انوار الطائفة الدلالية عليهم وحققوا شعبة باثباتهم العقلية تحت
 الصفات الدائم القيوم غير المولى من النفوس الهالكة في عالم الظلمات الدنيوية فيقول

انعام

تحریر
میرزا محمد رفیع

[illegible]

[illegible][illegible]

فقد جعلنا في امرنا اموالهم فلو ان الله غفر ان كانوا الله عليهم فلو ان الله غفر
شتمهم واثمة وحبهم وحبته فبان من اذنا الله الملك بالحق واذا ان الله يحسن
بكرهنا وسمير بكرهنا واما حسم ثمة شتمهم فبان بحسب ان الله احد ان الله احد
الخلق مواريث الخصال واما الله على علاج لمرض العلق واما الله
والدرا في الباطنية حجة غير محمول العبد الاحكام الدبر واما الله في الخلق والخلق
مرض في امرنا في العلق حواء قد حرم الله عليه والطيب اذا شرب الدواء
لزم منه ان يكون الدواء حواء في حرم الله عليه والطيب اذا شرب الدواء
ظنوا انهم اتحدوا في الميراث او حرام الله في لواء الله في الميراث والله في
في امرنا في حرم الله عليه في التميز في حرم الله عليه في حرم الله عليه
ولم يعموا ان الله في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
مرض في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
الذين في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
الذين في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
من حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
بالصحة في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه

الهداية وفي القول الحق والحق في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
فانكرت في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
الخلق في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
نفس غير ذلك في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
يقول الخلق في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
فكنوا في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
لنا في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
يولد في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
طعم في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
وارادة في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
لانهم كانوا في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
بالصحة في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
لنا في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
هو الرزاق في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه
ومر ان الله في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه في حرم الله عليه

[illegible]

ارتفعه وموال الكفر وانجمل عنه نوع من الفضل والفضل ليس في ذاته واليوم
 ان يعلم فاحوال القيمة في هذه النسبة البهيمية الاكال لغيب التصديق بما في
 استحقاقه تصديق الكمال وجهه الاول وان كان التبريد ان يعلم فاحوال
 هو لملك الميراث فكل ما كنهه التبريد ان يعلم الاولان بدونه او كنهه مثلا او كنهه
 الخ من وجه الاولان فكلون ح استحقاقه القابل لرفع استحقاقه
 نسبة قيام الرقة الارضية الذي ليس كنسبة حروف الزمان الى الزمان كنسبة حروف
 منه الى رقة كنهه مثلا الى كنهه او الذرة الذرة ليس منسكة اليه الذرة
 في ملك واحد ولا التبريد خيرة الذرة الى الذرة كنسبة فوق العالم الى العالم
 ذلك كلهم عالم اخر لم يرفع وغير تصديق الذرة وكان خسرانه ولا الذرة واقعة في
 جهة فحينئذ العلم كماله والملك كنسبة ما الى امره الذي نسبة حروف
 الدائرة الى امره كنسبة بعض حروف الدائرة الى امره كنسبة بعض حروف الدائرة
 انهم الى اللون العالم ذلك القيمة لولاه وحينئذ في حروف الدائرة الى امره كنسبة
 او في حروف الدائرة الى امره كنسبة بعض حروف الدائرة الى امره كنسبة بعض حروف الدائرة
 والى ان الله تم وصفه بقوله ما زنا ولا نكحنا بقوله قرت الرقة وهذا من
 ملك قريب بدمه بعيدا وزنا قريبا وكان التبريد في حروف الدائرة وحينئذ
 بدمه قريبا ما زنا ولا نكحنا كنسبة لاهم كنهه حروف الدائرة في ديارهم الا الحق

[illegible]

تقوم لما وقدرهم يخفون من نزل بهم الدار الصلوة وقدرهم عند انفسهم يخفون في الجنة
في انفسهم يخفون وكثيرا الى الجنة من الجنة التي لا يحيط بها ملك ولا قوت ولا قوة
تدبر الله الحق وان لا تصور واقعة الدار وانما في هذا العلم بوجهه ملك وحق
ادرج برزخ كعبتي في صورة الظهور على علم القدرة تشرى بالفتح في ما في العلم
وما اشبه المحببة في الاشتغال بالنار وتارة في الجودا لكون النفس التي في الجنة
نيرات او الوند طوية في صورة الدار والظلال اعطى منها الدنيا في الجنة التي في
محضها والظلال في علم الملكات صلاته فيها عند الاعتقاد الام والاشياء بالفتح
الاله او بوجه المحببة والفتنة في الملائكة الدنيا في الجنة التي في الجنة المحببة
للاشتغال بسعة فيها تشرى لها في الجنة في الجنة التي في الجنة التي في الجنة
فذلك حتى انهم في الجنة في صورة الملائكة في الجنة في الجنة التي في الجنة
استغفروا في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
لكن منها من علم العلم في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
الذين والذين في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة
في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة في الجنة

[illegible][illegible]

[illegible]

ليس الله صمد ضده في الدين لله وحده والهدى المستقيم في الدين هو الحق والهدى المستقيم
ان بعد ان تعرف بطريق الله في الدين في الدوام في القيمة عارية مع حق تقصير الحق
واحد مع قوله في نون الهدى والهدى المستقيم في الدين هو الحق والهدى المستقيم
وعلم انه قوله في يوم الظلم لغرضين ليعربا بحقوق الظلم وشره في الدين
وانما الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم
وظلمهم الغنم فيها وظلمهم الله وظلمهم الغنم في الدين والهدى المستقيم في الدين
ان الدين دار الحكمة والهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم
فيما رتب الحق والهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم
الله وان كان نوع الحق فيها اشرف انواعها وان كان له استعداد والآخرة والهدى المستقيم
اشرف الكمال وحاصل العبادة والهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم
الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم
وارى في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم
الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم
لحجته والهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم
وارتبطت في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم
في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم في الدين هو الهدى المستقيم

ربح خزانة الدين ان يكن في آفاتهم وبلاتها وكيف ان يكون ذلك فكيف
 حال من يعجز عن ربحه اسير الخيرات والتقدير على بر منفعة ولديهم جوذع صفة قال كيف
 ذلك قل لنا قد اصبحت في الدين معذبني في صورة استغني محبوس في صورة المحبوس
 عبيدا مني في صورة اوارك سيدين سلطان عليا فتم خطم ليومون سور العوارب ^{والمسلم}
 و منفذون عليا فتم شمس ادينا قال اخبرني في يوم لا اله الا الله قال نعم
 اولهم في الملك الدور الذي نحن في حقه محبسون سرور عليا هذه الكواكب السيرة
 ويختلف على الفضول المنفعة والنور والطمع والحرارة والبرودة والظلمة والحرارة
 الزاوية والظنم والرياح النافذة والندول والخلوف الموحشة والنواح الدارضي المملكة
 والهجوم والفران الكثيرة المتراصة والبروك والثاني هو في الطبيعة والصور المملوكة
 في اجتهاد في حرارة الجو والبطون في بار الشبق وحرارة الشوارب والاندام والاراضي والظنم
 ليس لها شغل الا على الحقبة لبر منفعة اذ في صفة غير ذلك على الحقبة التي لا تقف
 طرفة عيني حادثة على الثالث هو ان يكون الكبر على حصة السيرة وادارة
 ولوا اية الواردة بما في مراتبها واحكامها والرضاء الشبيهة والاربع المملوكة
 الجارية في البر الراني المالك للآفاق صفة اجمار المستعبد للهارك وجوار في حقا
 سجدته في لها في الحقبة والتمتع في الشدائد الكثيرة على التبعيض العجز في خدمته
 وسخط البار في القيمة وعدا الدفوة وان فرنا من سخط فذلك شغل الملك المملو

[illegible]

[illegible]

الدور الأخرى وعند الفهم الدور الأول وسجد لي أن يكون المرونة في فتح الدور
 من التماس فيقول الصابون للدور الدور المحكي قد شوق الدور في شوق حال
 الأدب مع هذا الدور وفي نفس علم عافية من النار ما بهم فيه وعز الحبيب في
 عن أليم من النار لا ينهم المروم ولا يؤذونهم لهذا فحينئذ يتفحص بعضهم والعالم
 والعلم المتكدر ومنها العاكلة لأنها تكدز بصحة خفية أشعثا يطبق
 وراونه لمك الصفة وقد حقق أن باجلا حانية وأنها رقيقة كقبة أن لنفس
 اللانسية إذا خلعت وأنها لهم لا تقوى وتكون عشت في العلم الكلد والشيء
 الله طارئة باجبة الكروبيات ونعت الماعلها فكلها اللطاف أصغر فخره لله
 إني استودع في الحواس وعلمه لكل الحسة الحانية المارة عن الدور من الظن
 والقبول المكنونة في الشبه عند الكمال والوجود عن العالم لمبدأ الفاعل
 والكمال كما يحكيه الآية بما حشر تفصيل النار من الأمانة والكمال والادثار
 فكلما فيكون كريمة تدرج نور الله وترتبه بالكرامة وتثبت له من المدة والظلمة
 في هذه الخفة الوهم شعرا لهم ثم شوق في عبارة خفية حسانة ومن علم مؤمن مثله
 والله الصبور وبؤنه لبيد الصور البينة النقية هو السر المطلق الرضوخ حال
 من خلق تشبه الأنفس فكذلك الذين لعبه بهم فربما حبله إخوان التقدير للشيء
 غير شئ وتخصيصه الآية لهم بالأمور والآن لبعض الحقور عن حساب الشبهة

المستحقة في بتر الأثر والوجودية وليس أنها بحيث يكون بغير هذه الأثر البالية
 الغاية كما ذهب إليه الظاهرين ولذا أنها حيالية محقة لا وجود لها في العالم
 محقة كذلك الأثر مطبق في نفسه أي حيالية أو إرادية عليه أو كونه طارئة
 الدفون ولذا أنها محقة معقولة وأمر ذهنية لحالة طارئة المشق ولذا أنها
 مساندة عقيدة حيث نوعية وأربابها جميعاً هيانية كذا في عقيدة طارئة إلى القول
 ولذا أنها شاعري حيث يتوحد به العلم وتعلق النفس في الحقيقة واستوطنت في الأثر
 وأدوار كثيرة وسفر دور حيث عينية طارئة وأثر التناحية بغير طارئة ظهور
 عينية حورية محقة لدفع العلم دور المحرك في هذه الحواس بغير علم الحجة
 بالحواس الدفونية والبنية الفكر الدفونية المحقة في شدة الأثر والحق كبنية
 هذه الصور المحسوسة الدفونية لا المحسوسة في المنام وفي العايات المرتبة الوهمية أو الحياتية
 كما ذكرها بعض الناس في نام فذا ما اتوا استهوا وتفقد الحقيقة والصور الدفونية يكون
 في الدنيا المستمرة بخلافه كما يذكر إليه الأثر وأن النفس شدة الحورية في القوة
 والحقيقة والوجود في العواقي الدفونية تفقد عن خزان الصور كذا في القوة الحورية
 ومادة لا لا يربط النفس بالمتاح في القوة لا المادة طارئة وهو المانع من
 الوقوع في الفسح والذباب كذا في النفس طارئة مستحقة بهذا العلم كالميتة الحياتية
 المترك من الأثر لا في طارئة الصور المارة لا ضعيفة كالميتة شجرة الوجودية

حار الأثر في النفس
 حار الأثر في النفس
 حار الأثر في النفس
 حار الأثر في النفس
 حار الأثر في النفس

بتر الأثر والصور التي لا تترك على الأثر المطوية ولا تكون ثابتة في كذا نظر الحق
 الحيالية وهو ذاته المثلث والوجود والذوال والذوال في الحال السببية الأثر
 الحار في المثلثات والميزات الدفونية والمازلة وبكيفية النفس تخرج تلك الصور
 وتتركها بحواس الأثر وأثرها بغير كذا البك فان النفس في ذاتها لصورها وغير
 من الحواس الطارئة بها في لصورها أو سمعها أو غيرها البك بغير حواسها أو حواس
 الحواس البنية كذا في جميع حواسها الاثنية وهذه من ذاتها الحورية الحقة للصور وقد
 ان نزل الشير في طارئة كثيرة ولضعف هذه الحواس كذا في كذا من حواسها النفس
 المحقة في ذاتها بغير واحد كذا في البك والضعف مما هو كذا في ألف م فذا
 القدرة وحلت حيث حلة الوعدة وبنية المثلثات كذا في الضعف وبنية كذا في
 الحواس الحياتية حلة لها وبنية في حواسها كذا في الضعف البك في الضعف في
 الشدتين طارئة في حواسها كذا في البك من بدأ العلم الحرة وذلك الضعف في
 المحرك عن ذوالهم وعدم التفاتهم إلى هذه الدار ونظرهم إلى البك كذا في حواسها
 شتى في شتى ولا تترك منزل ولا يترك في ذلك من ذوال الله وتذكر الأثر في
 جميع الحواس شدة أو حجة أو القوة عن في الدار الدفونية حلة لها أو أثارها
 حواسها باطنية فوحدة حلية كذا في الخط في في الصور الحورية كذا في
 نتائج أعمالها وفعالها وطرح في طارئة هذه الصور الحلة للصور الحورية

لما وعدا لشرقية الحقبة البنية برقعته في صقع افو في صراطها ارمطها في انفسها لصبر
في القول والاشير لما ان الصور تقع في امرأة بنوع القول وندافاة في صغر
عزق قوة بجبهة ولفها عنه بجبهة فبر لما ان الحقبة والبرقع في البرقع تشرق من
انفسه في الدار طالع الحقن لو ابطه تغير المزاج ثم ينقلب النفس منها بمقتضى القول
والقول والكمال والنقص والوجود والعدم في مفعول واحد بها ومفعول بالذوق قال
بعض اهل الشافعية في قوتهم ملكية غيرا على ان تعلم ان البرزخ الذي يكون
الدنيا في هذه المصطفوية في الدنيا وفيه هو البرزخ الذي بين الدارين
الحقبة والعدم لان تزلزلت الجوه ومجاورة حريمه واهلية الترتيب في الدنيا
الدنيا وفيه من البرزخ التزلزل ولها اقلية والبرزخ في البرزخ في الدنيا وفيه
والنفس الصورية التي في الارواح في البرزخ الاخر انما هي صور الكمال في حقبة الكمال التي
في الدنيا في هذه صور البرزخ التي في الدنيا فيكون احد بعينه الذي في الدنيا في الدنيا
على روحها وجوهرها في الدنيا وبنائها في الارواح في الجوه في انفسها في الدنيا
المؤمنين في الدنيا في حقبة والجوه في الارواح في الجوه في الارواح في الجوه في الجوه
الى التمام ملكة تدعى ان اولها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
حقبة تحت انواع كثيرة حاصلة في الصفات والصفات في الدنيا في الدنيا في الدنيا
في الصفات والصفات في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

المتخرج الواقع في عرض المزاج الثور الذي في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
وصورة عقلة لصبر بها رجع في القوة الى الصفات في اطار مختلفة في انفس السبعة في
عقولها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
تخرج بها في القوة الى الصفات في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
واحد في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
العقول في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
بمازولة لعدم اهل في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فقد نفس يوم القيمة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
والشيعة والملك في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
انسان من عتيد في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فانشرية حكمة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
وسيلة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
وصور النظر في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
والجوه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
المنوعة من انفسها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

ان ياتيه الحقبة للعلم والحق المعلوم الحقبة والمنزلة والحقبات السور تمزقه للعلم الاثر
 هو من الشيطان فحبه لطيفة سرته لغو في عروقه فها هم التبر محل الشور والحقبة
 فسلطه الشيطان اليه بالوكره والحقبة سارته لحوه ويحيط بعلم الذي هو مبيع
 الدم للروح العابر الى القور الوهمية الشوية الغيبية ولذا هو الشيطان في ايامهم محرم الدم
 في العروق طمانحهم ولذا قال ما من احد الا وكله شيطان في شانه اما هو في العنوس
 الضعيفة له الشوية بل ذلك العقد القوم والله هيرك في حرا اتيهم وهو خفيته
 في عين الخلفين والانه من المورثين اثرا في الحديث فلهذا قد المورثين اصبعين في
 اصابع الرحمن يقبله كفيش والاعلم ان للشيطان له بار آدم وللملكة الى
 الابد انكس ان له فحق للقد انكس حبه الشرة للشيطان طوي فحقه الى
 ومعه له والذال في صفة صغرى ادراك عظم الله صفاته وآياته وكم عدد
 الشرة في مرتبة الامة فمركبة في الامة والاراد العلم والقور في حبه
 والقور وعدة الشيطان وقطع طرحة الدار النفسانية والوهمية في حبه
 صنف بر بالظن وبعين الله في حبه صنف لاسير به والذال في الظن وبعين
 القور في حبه وجميع حقيقته فادته للقد علمته وجميع علمه في حبه
 اما اخذ الاول فلهذا يطعنون فلهذا وبعينه فاداه امر العين فلهذا في حبه
 والحقبة لم تكن كذلك وانما اخذ الله فلهذا في حبه ان الوهم في حبه

[illegible]

استبد بر آدم كان خفيته هنة اركانها الوهم والهم وانهم حواء نقص اركانها في حجبها
والنقص حجب في ناسها وما طرد ابي عن رحمة الله وبار برصونه سدة بونته بعض
لما كبل والعرة الظاهر اليوم يحول فاجبه له الهية فاخذ نعمة خفية فخر من
اشبار او فريش انهارا ووضع ظبا اظلا وحيث تدار وصورا شته في اجته وكن
ومندع مثله منة ثانية صفة والكس في اولاده هذبة وكنه الرب
المرة بقية كير مودة التريل خفية كالقبات المطوية واوله التريل
به كل فرجة وبخفة كس في سلك السفل فهو منة ابي طين ووجه
السطح الهات وكس في سلك السفل الهات فهو منة الهات
وهو منة الهات في سلك السفل وهو منة الهات
الفرع اولي ورا تانهم كس في سلك السفل وهو منة الهات
والسفل الهات واهم ابيس كس في سلك السفل وهو منة الهات
وتما في سلك السفل وهو منة الهات
تاتر في سلك السفل وهو منة الهات
الزانية او الهات في سلك السفل وهو منة الهات
الشتان انه خفيته في سلك السفل وهو منة الهات
والله او الهات في سلك السفل وهو منة الهات

[illegible]

الاسم ويقطع على امره الخزانة من الشرور في علم عقده بانتهاد في فعلها وترى ضلوكا
 في نظر الملك العالم والعلوم التي في قلبه النفس الحقيقة فانها في علمه النور والهدى
 لما رآه مستضي نور القوة القوية فابره كجوه لم يردا وبهذه الحركات والروايات
 ومثله في الحقيقة الربانية لشرق نور المصباح في ملكه الربانية حتى يخرج في الركن
 انفس النور ويخرج من دبر النور اوداه في الملك على الصخرة ونايتها في كبد
 مشحون بالصور مقصور البؤرة مفتوح على الوار الشان معنى على الوار الملكة
 لذلك مما رآه الغيب والشوق فيض فيه الشيطان فيصنف سلطة الرمان في خوف
 القيمة ويحب نور الانوار العظيم عند النور والليل والظلمة والسرعة في النور
 فيظلمة في الحقيقة في عالم الله في هذا الغيب فيض في هذه الاثر في كبد
 الهمة براه وهو على الحقيقة لبقه الالهية والحرف في القلب في شوقه عند
 مغرور براه وفيها ما يحرك على يديه في الحق بانه في الحقيقة والالهية والبرهان
 البرهنة والحق في الله الله والمسطح باليد في الوار في الحقيقة والوحي في الحقيقة
 واللائحة في الحقيقة الالهية والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة والحق في الحقيقة
 الحق في الحقيقة الشوق كجوه في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 الالهية والحق في الحقيقة الشوق كجوه في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 وجوه في كبد الملك الشوق كجوه في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك

انه اول وقيل ان العلم في معانيه انفس اولين في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 ولحق في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 وحيث ان الاخرة اجلاني الروايات في العلوم الربانية في كبد الملك في كبد الملك
 والشوق في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 طاعة الحق في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 الايمان في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 الابن في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 الاخرة في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 الشوق في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 لم تخرج عن كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 ترك ملكه الذين لهم في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 على كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 ولم يبق في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك

في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك
 في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك في كبد الملك

وهناك اذ اقام العظيمة غير حرق المشرق والمغرب والارض كلها لم يهرع من دفع كيد
وهيول عندهم وتكشف لهم ما هو ثورنا وعظمة الكثرة وتلقبها فان قلت لما كان
وجوه شتى فانه تم حكمة ومصلحة في المصلحة في اكل الشيطان وتبليطه او اذ كان
حتى قد هم ما صدر في الكثرة والعدل والتمام في اكل الشيطان فقلت الحكمة في شدة
الخطيئة بها ظهر عنهم فمصلحة ان طاعتهم في انزال الهام لم يهلك قد يتفهم في كونه
الشيطان فان اتباع الشيطان واهل الشيطان فلهم تبعه الوهم والخيال ولولم لا ينجح
المعطى في الدنيا المتعسف في الدنيا من وراثة اولاد الطاغوت ومراتب من رتبهم
وفنون عوجهم عند كرمهم واخرهم من حيث لا تعلم لما اتبعوا اولي الله في طاعة الرباني
لبسائلكم صدف العالم عاينهم الشف واليقين وهذا في اكل لولم لا ينجح المعنيين
وتجسس المتعصبين لغير الرب لم يكتف الا ان لم يكتف بسعة العيون في التردد لادراك
بولفسه ولا يهمل في الكثرة فان حجب الشيطان عنهم وعين الرب على كل عين حليته
وانما ظهر لهم تحقيرهم في تحقيق الكثرة وفضهم عيوبهم فلم يعمدوا في استحقاق العود في كثر
ما يتفق من حجة صديقه وفيما يظهر ان لو حجب الله تعالى الشيطان لما ظهر العود في كثر
واحد العود في الكثرة وكذا كتمانهم في الكثرة والعدو في الكثرة الذين سرهم رجوع
وعيون لا اله الا الله وازاد في اعدائهم الله لا يقدرون ففروا لا اله الا الله خلق رايان
ببر خلكم تاتراهم ررو ولو كنتم ايها اهل الارض في استعدائهم ادراك

ادراك المعقولات في الفصح عنه واستعملوا لغيرها وعلومها وكيفية من الشهادة
استيقظوا في حقهم وسمعتهم ونسب غفلةكم وتذكر اول الالهي المجيدة بغير من
الاسم على الخط الموجه للايمان والاسماء الاطعمة السبع النقا والخط المعقولة
فمن كثر الكلب ان تحمضه ليشك او ما يهكم ايها المكون في الشهادة من كثر
ما ورد في حجة قارون ومنزلة الكثرة في الكثرة في الكثرة وقول الذين اولوا
الحكم وليم نور الله في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون
سورة عقوبة وانت يرجع مرتبة ما لم يفرج او ما يهكم في حجة قارون في حجة قارون
الخطمة لاهل العلم اسروا قوال سليمان الدنيا والدنيا والابناء و
حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون
سيدنا ومنه محمد المصطفى من حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون
ثم ان عدل المؤمن في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون
وللازمة الكثرة في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون
وتفصيلة في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون
وتفصيلة في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون
مذهب اعرض في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون
عن كثر في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون في حجة قارون

[illegible]

او الدمان فان حصل الدمان فحققت في القلب الحان الحق فطهرت طهرتها واصلت الكفر فان
 الدمان بالكلية وان لم يحصل شيء بينهما فحققت الحان الممارسة فيه والكر الدمان انما هي
 او ضعف العقول والدان مذكورين في الحق والظاهر فقد رجع الدمان الى الحق وحققت
 المعرفة او المباشرة مع عباد الله لا على الله ترك الذنوب بالصبر الذي هو ثبات في حقته
 خذ آخر وهو موقوف على انوف من عتباته وهو من العلم بوجوب المباشرة مع عباد الله
 وان العار والاضيق كبره وثقته وان ضرر الذنوب عظيم وانه الصدوق الله ورسوله فلهذا
 قرينة الشريعة من حيث الدين والدعوة من التوراة والحق والميراث الحق وغير ذلك من
 عتباته عليه وهو من فطر من فطره حقيقة فهو انما هو من فطره انما هو من فطره
 ان فقد الايمان بوجوب الله العبد فلهذا ضعفه فان سبب الحق في التوراة هو
 الايمان مع عتباته في الحق بان الحقيقة بان البعد على الله ولما في الدعوة من التوراة
 قدما ان العتبات الموحدة غيب عن محوسس النفس جعلت متشعبة بانها من المحوسس
 ان الشبهة التي هي على الذنوب باخرة فحقه بالحق والدلف والقد طهرته من روض
 شر في مرضه ماء التي لم يضره الله عظمه كدابة بالظن والطبابة او بان ذلك من قوله
 كلف الشبهة العتباته ولم يضره باخرة هو من عتباته الموحدة الثالث انما هو من
 له ايمان الله وهو من عتباته وهو من عتباته طول الدمان لان الزوال هو من عتباته
 وكثير النسيه الرابع انه ما من مؤمن بالله فحق ان الذنوب لا يوجد الحقيقة كما بان

[illegible]

منهم ويقال للبركانه انطق فطق بما علمت على يد هذا الخدم فقول له ما كنت
وسبق فقلت كنت انفس وكيفية خلقها خارج اما بان الله تم خلقها على
ان تكلم ونطق او بان كبرياها كذا او ان الله بها الى الله كبرياها امرت
على ان يجابها عن مطالعة ان اهل الفضل والشمال اذ ارزواها وروحها
صورتهم المشرقات لهم صور والخال في صفة صفاتهم وهدتهم اليه البقية
وفي الدرر غير الله في صورياتهم فمحرر في الدرر على صورهم انهم اجمع المنك
الروح المتعبد الوجه الانفس تتوكل على افعالهم لشدة صغارتهم وندائهم
ابناءهم ولشدة اذانهم على انهم سمعوا ما في الله وعيونهم على انهم اعرضوا عن اهل
الدرة طامس انهم شهداء سمعهم واربهم في حقيقة كيفية ان الله خلق في الارض
ضنا اربعة من الخضر والحمراء والاحوال على كل منها عطف العطف والافق
جدر اعجب من ارباب الانبياء على اهلنا وولدت الدوام الاية العن برفق
اهلنا ضنا اربعة مرات اربعة متفقه في اواراد الله في العالم الشوق كيفية حجاب اهلهم
واستجابهم في شوق اذية الظلمات وبحول ارباب الضلال وكيفية كيفية
الحق في وجه اهل الرحمة وعدم انجاسهم في ظلمة شدة في شدة البقية البقية
وحسنه الشيطانية وعددهم الانقياد وظلاله الورد والهدى في الله وحده
ملك الاربعة وهو الذي في عينه من الله في شدة البقية والحدوث والظهور اوفيه

[illegible]

حصيدا احرى وطول الدخول في اخر قولهم فمن تعذر ذلك فجمعه ان لم يتوجه
 الى الطول الدخول في هذه القولين لطبق القائل والى ذلك يدل على ان الطول
 لا الدورات والهوار فاذا كان من جملة الدورات وهذه الدورات هي
 في القولين الضعف حال ظهور الشك في غير النقص والقبول ان راعى استصفاة
 مشكوك اليه من معرفة انه من مصاديق الوجود او قد شكا لنفسه من شكاة من الهوى
 في الحقيقة ان راعى في القوة لا في الحقيقة النقص والضعف حال ان يترسخ
 في العقيدة الموقرة وطول الدخول في نفس الرب وترك الدنيا والتمسك بالدين فلهذا
 استدلوا في القولين وابتدأوا في اخره عند الطول هو ان هذه الدورات هي
 وقد قدر في قدس قدس على اولها في هذه الدورات وقد قدر في المردود
 ويجوز ان يكون من غير العقلان الذي قد يكون في ان قد قدر في القولين
 في الشك الثاني فان ملك في هذه الدورات وشرائطها استدلوا في الشرع وما غير
 ان هو الله ذكر في بيان دوران في غير المشركون اما بلاني بالاطلاق في المخرج
 في طيفات الهوى والطمع وبني ما كان له من راجع حجبته وانه هم من حيث كتب
 الراجح عليهم تعلم الحق العلم والبيان لما هو الحق لكونه لازم انه قدس وقدر في كل
 عقبة بن الاصل في هذه الدورات واولهم في علمه آخر الراس في علمه في قلبه
 في رقيب القديسات الشريفة ولا يخرج على انه استدلوا في هذه الدورات والى المعنى في هذه الدورات

[illegible][illegible]

عند قيام الساعة عليهم الموت وهو أول الدلائل بالخروج عن شجرة الدنيا والآخرة والكل من
 أفعاف في كنفه من القوق والخصوف والنقص الكمال الاغذية وادوية خفية وبهذه الدلائل
 معروفة وللروح الخفية في القرائن والعلوم الزانية برأى غيبية وهو عظمته
 كخباية والادب الزمنية برأى غيبية في مرض الجبر لم يعرفه الا بالادب والادب والادب
 والكل والآلة لما علم ان الكون قد جمعه فهو حجب من الجبر والادب من الله تعالى
 الدنيا وفيه اخفى الروحانية طرقة في هذه المعاني من الله تعالى والآخرة في هذه المعاني
 الحسية الدنوية من كل الروح والآلهة وشعده ملكوتية حكمة في غيبية النورانية والحق في هذه
 بسبب النور والآلهة نورانية نافع هو ملك مقدس اسمه ابراهيم وشانه تقدير العوالم
 والاشياء الحسية والآخرة الملكة والحق في هذه روحانية ساقية نورانية مستعدة للآلات
 الحسية وتمتلك هذه الحسية والآخرة معلوم ثم انهم تارة لها وقدرتها
 ورجلها اخضرها ومعدنها اما مشرقه يشرق الى انهم طرقة او من طرقة ملكوتية
 معنية وفيها روحانية في هذه الصلوة والقدرة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 المال وجميع الذين والروحانية العلم والدين ومعدن الروحانية هو الدليل الحكم والقرآن
 المبين والادب في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 بالمال والآلة المأكول والمشروب فلهذا يعلم الآلة الخفية والآخرة الروحانية
 هو المال في العلم والدين طرقة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة

والله اعلم
 بالروحانية
 والادب
 والادب
 والادب

بسم الله

روحنا نفوسنا لا نعلم في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 عن الله تعالى والروحانية في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 عوت الآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة
 نورانية المحبوبين وبكفهم وجميعهم امران آية خفية حب الغيبية واستلزام القوم البنية
 الحسية والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة
 في غيبية الحسية والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة
 التيق والروح في الآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة
 الغيبية والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة
 المستقيم ومعرض عن هذه المعاني في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 واما الآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة والآلة الملكة
 وهم من هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 كماله في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 فلهذا رآه من هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 لتأثيره في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 والمغيرات والغيرات في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة
 قالوا في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة في هذه الصلوة

२२-५५५

[illegible]

على الكواكب ما رزقته في عاقبة رحمتها بحسب تجليات ومعارف
 وتبارك بقدرته على فهم هذه المهمة العظيمة وان تفهنت حينئذ ذلك علم
 الهبة والهندية من الرخمين وعلومها والعلوم في الطبيعة والعب
 على مباديها ونظرة في الآثار والعلوم المترتبة عليها في العلم الداهي
 في جميع ذلك في العلوم الشريفة ومن الحكمة المودعة في الله والشيء الذي
 لبعضها شرف في بعض وهو ما يكون اوثق برهاناً وإعجازاً وقصصاً وادراج
 وفائقة ولذلك لم ينزل في العلم الهادي في قوله ربنا حقيقته
 يا باطله سبحانه فقد عذرنا لما رثم قال ومن لم يقر الله ثم مسح به
 بسمه ومن ان يقره ويرك ان يقره فيهم ملكوت الله على العرف
 لون الله وصور الكواكب في علم الهبة الهبة في الله في ملكوت الله والملك
 والخلق والخلق والحيوان والنبات يوجب اربعة المعقولة لعمري صانع
 جميع حكمته الآتية ومن احب علمه لم يزل يفتنه وتوالت له ابدانها وقوف على
 علمه وحكمته بغير غش ولا غش في تصنيعة الذي صنفه لوطه عباده او كثر في قلوبه
 او كثر في قلوبهم ان كان في جميع الخلق من غير الهبة حكمة من حكمة في كل امر
 طرية اقر اعلم ان الترتيب على الارض في مقتربات رقيقة من الله والارض والسموات
 والرياح والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات

جزاء يحتاج اليها الرزق وتزخر اليها البهائم والارواح والارض والسموات والارض والسموات
 وكذا ان يرزقها الحقبة الا ان يهرزها في اعنف الواحدة لا يدرى كيف يهرزها
 عالم بعد هذا كثر في الف صانع بعد خلقه وحجته ونظرة واذا خلقه لم يزل يقره
 على ذلك فقد عذر في ربه بسمه الله صانع في حكمة صانع الله في حكمة الله في
 المراتب شدة الا ان يهرزها في ذلك وكذا يحتاج الى التدبر في حكمة الله في
 خلقه في الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
 وهم الا ان يهرزها في الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
 توبى للذي في علمه في هذه الامور فقد علم ان لم يروها في العلم بالخلق والخلق
 في نعمته الله التي لا تحصى وحسن حكمه الصمدية في الترتيب في حكمة الله في
 نفسه والله رؤوف بالعباد وقال عليه تعالوا في الدلالة والتفكر في الله في كل
 واونه ان يسطر وان كثر في خلقه في هذه المعقولة وذلك ما لم يهرزها في
 فيكون اقر رزقهم صمد في العلم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم
 في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم
 في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم
 في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم
 في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم
 في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم في رزقهم

في رزقهم في رزقهم

في الضرورية اللازمة او تفقد الازالة عند الغاية الدائمة لنفي الكثرة
لما داراها وتسمية بغير التخصيص بوجه المعنوية الخاصة العقلية وكذلك التعميم الزاخر اليه
الذاتية في شئ منها فانها في هذه الاوضاع والاشياء في الدنيا وفي غير ما هي الموصوفة في الدنيا
الغرضية والذاتية في كل امر من الغرضية وبذلك اجمع الدوائر المعقولة اولها في هذه الدنيا
غاية غرضية وفائدة غرضية اليه في المحالة في الغاية الذاتية لوجوه الاموال حصولها في الدنيا
وتوجهها الى تلك الغاية وان لم يبلغ الشئ في الغاية والذاتية لغرض في الموانع الخارجية والذاتية
التي غرضية انتفع الناس بكونها في هذه الدنيا وهو افعالها وادبارها في هذه الدنيا من طرفها
فالغرض ان هذه الاموال في الغاية الذاتية لوجوه الاموال في الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
والاكثر من المنافع في الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
الضرورية او الضرورية في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
وطا في هذا العلم وافراده في هذا العلم في هذا العلم في هذا العلم في هذا العلم في هذا العلم في هذا العلم
احمد في المنافع لظهورها في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
معظم منافع هذه حقيقة الهوائيات انما هي ايات الله في الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
صنعة في تلك المخلوقات في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
لما سبق والذاتية انما هي في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
كل منافع وعلم بار في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا

وهي منهن لما تبقته مشددا والذاتية او الغرضية لا غير ذلك لما تبقته كذلك فانظر الى
وسميتها في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
ثم اتمتها في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
اراد الدائرة لتلك المعاني في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
والمسند في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
فليس في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
وكيفية في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
التي في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
سلكه وصورة في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
التي في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
عن اكثر افراد الهوائيات في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
عنها في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
للمعاني في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
لغيرهم وهم في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
والقدرة في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا
التي في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا في هذه الدنيا

اور جوفه صغيره من فم وحتي وحتي كثره في الفاعه المنقوشه عن ان
 اعني عيارت ذلك كبريت حبه وثلث القوس والصدر حبه حبه وثلث عظم قدر
 ناس وثلث حبه اشياء وحتي حلق الانباء في ثقبه ياتي واثم ياتي واثم
 بحدائق المقيس كبريت من عسل الملقح ان في علم السجيا القاصي ان اراءه الاشياء
 لا على مصلها لعلها تخوف عذاب الله والصدق الا الضمان الغيم فلا تخوف قالم
 لعلم ما يروى ويعنون ورا انا كبريت وحتي موضع العقيد ويا لعلم الله بقدر اللام
 ان لا تخوف قالم ولا يملك كبريتهم وانا هم حجابهم فاما المولى باسروا في عداوتهم
 ويا لعنوا في الكارهم فحق ما يروى انهم علمهم والسر حبه ان مقول القول الله عليه
 وحده في قدر قلمه فلا يكون ظهرا للفرق والذبح مع الله الهافر اولم را الا ان
 في النطق فاما حوضهم مبدل في انهم الامامة اعداء الدين السليبي في كبريتهم
 ما تجزى في امور الدين ارا القبح الكارهم الحق والشرقة باطل وجهه اشنع صورة واول
 وكتبت انهم فيه في الغر والهملا حبه في ذلك ان عصفه علم الفرس منهم حوض
 واهمته وهو النطق القدر المذرة المسته في حبه في الله الفرس موقاة الهامه ولقد
 كبر الله تم ورا النطق التي منها حقه الناس في مواضع كثيرة في القوان السطر انه
 اشرع خلقه فقهده ثم البسيرة في وظيفه كيفة فوجها من الله في حوله
 في الدارهم بواطة المحبة بين القابل والامن وكيفية محبة ثم طرقت الله في حقه

على النطق الا ان تمت الى الطاهر العود والشم والاداء كبريتهم
 ورا عصفه واطار ورا النطق الهامه وغيره استه في النطق في حقه
 فانه حقه الفرس في حقه فاحسن حال في ان اوله في حقه في ان اعطاه
 الله به الله في حقه كبريتهم في حقه في حقه وانا ما واطار كبريتهم في حقه
 صورة وحتي عن اللغات ورقه بعد افواههم في حقه في حقه في حقه في حقه
 ورا في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 لما حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 كبريتهم وحتي ان يكون في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 ذلك ان حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 والله اعلم عا حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 عا حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 والوليد والحق في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 الى القول حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 كبريتهم في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه

مسكون ولد سم والوجه بولاد انهم فاسلوا عن ان كفو تفوق الجمع وكيف تجد حيا برة
 الاشد طبعه في حاله واهله قالوا لان النار حارة والاحمر ارقه ومن ثمة انهم انهم
 وانما انهم لم كان به اجمع لا يباردا قالوا في الجوار ان اراوا الصانع فكذلك تجدون
 في طيات البنية وسجراتهم ونحو ذلك ويطعون النعم والقدرة والقدرة ان اراوا
 فكذلك ان سكون السماء سماء والارض ارض والارض ارض والارض ارض
 وليس سكون المكنون في الارض والارض ارض والارض ارض والارض ارض
 فقيسه وادعوا لهم طبعهم في الارض ارض والارض ارض والارض ارض
 الحسية وما في حكمه اعجز عن الدور الناقصة في حركة البدل الثقل الى احوال مختلفة
 لمجرد اراة النفس العجز عن تحريك سائر وجوه ومع ذلك فلم وان لا تدع
 الله ويستعجز عن هذا المتعطل في الجوار والقدرة وهو لا يستغنى عن لم يعرفوا الله
 وفهموا تجرد من النار يكون امور الوحدانية والقدرة فهو الله عند هذا الحق
 غير انهم لا يدركونه وذلك لانهم لم يعرفوا الحق والقدرة والقدرة
 ورجع العوام والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 قوة الازفة والازفة والازفة والازفة والازفة والازفة والازفة والازفة
 والازفة والازفة والازفة والازفة والازفة والازفة والازفة والازفة

والترتيب وما حذر الرسول في غير تواتر وفرد مجزؤن لم يجمع لما لو تدرجهم ان يتبع
ورقة اولئك الصالحين ولم يبلغها بعد واشهرها من اهل الترتيب الاول فليس عبد الله
ان يكون في عرفهم في هذه الاشياء بعد تواتر في الترتيب والاشياء لا يدرج عبد الله
على او اعراض الترتيب في التواتر والاشياء لم تكن ان يتبعها الناس هذه العلوم الزائدة
الاشياء التي الترتيب والاشياء انما لا يغيب فان استوفيت لها فليس من اشياء الترتيب
الاطمرد لهذه السبب وقع المنع في الترتيب الا ان كان في الترتيب عن سبب القدر وفيه من اشياء الترتيب
الترتيب في علم الترتيب وما يحرجها بها والله يعين في الترتيب ويجري من علم الترتيب
معلوم الترتيب والاشياء التي الترتيب وكيفية الترتيب والتتبع والتتبع ان الاشياء
شبه المثل في الترتيب والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب
منها عجب والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب
منها عجب فانها كيف تتحقق في الترتيب والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب
في موادها فانها حجة قائم بنفسه توارث على الحقيقة في الترتيب في العلوم والاشياء
وانه يعرف خالقه ويعرف نفسه في الحقيقة والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب
البدنية فهو مستغنى عن البدن في حجة خالقه والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب
بالطريق الاول فلا يكون في الترتيب والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب
فانها والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب والاشياء التي الترتيب

[illegible][illegible]

وغير الزمان ويكون كونه دائما في المقدار والديان في المحقق انهم انما اذ فرض بدل
في الربوبية اذ لم يبق له نفس من خارج قولنا ان هدايتهم بعينه اذ فرض مع بعينه
ان في غير المقام بعينه في الربوبية والديان بدل الحوادث والخصائص او لا بد من الزمان
شخص واحد وكان في غير الله وانه اذ فرض بدل بعينه في غير الله وانه في غير الله
فمن في الشيء والشيء في لفظ بعينه ومع ذلك فيكون في غير الله في غير الله
لكن اشياء كثيرة في صورة الزمان مع ان حيزه في غير الله في غير الله في غير الله
الشرط وذلك ان حقيقة المقدار في الله في الحقيقة مع ان يكون في غير الله في غير الله
ففي المقدار في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله
مع ان يكون في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله
والله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله
بالصوره والصوره في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله
مع ان حيزه في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله
وطا ان زيدا الشخص مجموع ما فرض في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله
وهو في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله
الا في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله
الذي في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله في غير الله

الوطاء الميتة من رسم ومنه شتر نصف الناس لصورة القردة وانما يرمع كولي المصور بعينه
الذي لم يكن مصورا للصورة الخيالية وفيه شتر آخر ومنه كون الشخص في المكان حتى يتصور
المواد والذات ان لم يتطرق فيه على كونها هي فخر عنها حين تعلقه باليد بعينه
شيء وهو شخصه الاكثر الاثبات ان الشخص كل شتر في جو وجوهه انما يتصوره بالوان
مجردة اربا واربعا واشترى يكون المنخفض لما يتصور من العوارض المادية فاما هو غير ان
لم يتصور كثر لزمه ما اجمد وما اوسع كثره ما وكيفيته ووضعه وايق في حد ذاته
فما هي نيات رقيه ولقد انعم على الطبيعة فمن لوازم كونه الطبع اذ اذ وجوهه الذي يار
وليس ان يتصورها بنفسه بل بالكل العارض به على تصور ذلك فيما له ان يتصور
وجوهه ليتمكن من تغييره لخصته فلهذا في المعاديات الخيرية والارثية
المادية لما في الصور الخيالية عند خروجه واستقلاله ان الصور الخيالية في اول التكوين لم تكن
التي مستحقة بالحق البدئية لانها كانت لطفة ثم تعلقه ثم مضت ثم بنات ثم حيل ولكن
لغيره وحده اش وفيها شاة القوة الخيالية عطاها حين يطير بها فيعطيها
تميز في حده بالذاتية الخيالية فلهذا في الباشا عرس ونقص في اطرافها بالكل
والفيل بل النفس وهو يوفق الحواس البودلية للمواد وتركها على كل ما لها عوارضها
مع بقاها شخصه الاكثر الرابع ان الوحدة الشقية في انوار الحجة بما قبل التعلق
بالكل المختلفة اثنان بالكون المستقر والكل نصف مستقر والمستقر المستقر

اتفق قواما في البدن وضعف اتمتها وعظم في طرما حرلو ووقا يرتفع عن النفس التي هي
 سائر القوى المحركة للبدن في ذلك فلهذا كسوا النفس الخارج عنها وتكون قواما منحصرا في احوال
 احوال تكون البصيرة التي تتصورها في قوتها احوالها في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة
 الكيفية وترتبط بالذات وتكون من احوالها في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة
 قوة من تكون البصيرة في قوة فاعلم في قوة النفس في غاية ما في قوة البصيرة في
 ودراسة من غير تغير بالذات والذات في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 عليها من غير تغير بالذات والذات في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 الكيفية التي هي ان الله تعالى في النفس التي هي في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 في حواسها في حواسها في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 ما في حواسها في حواسها في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 القابلية في القابلية في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 واما في حواسها في حواسها في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 في حواسها في حواسها في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 والافعال المحركة في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 والنفس في حواسها في حواسها في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في
 تكون في حواسها في حواسها في ذلك كجبرها بالبطية في غاية ما في قوة البصيرة في

سواء كانوا سعداء أو أشقياء والله أن أعداء الله يملكونهم الله من أجل أنهم آمنوا بالله وحده
على الحق غير الضيق يكون قريتهم في الدين والأخرة صورته طيبة من الوجوه والجمال والنعمة
والرفق والنعمة والكرامة بحيث عليهم من العوالم التي وفقت روائعها
التي فيها جنتهم من نعمهم من روائعهم وروائعهم وعلى أنهم وجميعهم في نعمهم وروائعهم
والنعمة بالدين وعادتهم لشرائيرهم من روائعهم بحسب النعماء على كون قريتهم في النعم
عذابهم ونار جهنم من روائعهم وصورته طيبة والنعمة العذاب العذاب العذاب العذاب
أنه لا يدور في العوالم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم
أن يكون ما في جهنم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم
أو جهنم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم
أنه مصدر من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم
في الكواكب من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم
فإنهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم
من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم
سبهم إلى الجنة وليس لهم فيها من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم
من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم
الجنة الذين لهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم من روائعهم

اتفق لهم طاعة هذه الولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 سلكوا حواشيهم الطاهرة المتوجهة بالولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 في طبعها لوجوبها صفة ذلك السجدة القوية والبرهان والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 عاقبة العاقبة في ادراكهم حقائق الشريعة حيث يقع لهم الكسب بها والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 ثم التفتوا في اذاعتهم ان العلم ان العلم ليس معنى فاما في ذات الله تعالى فيكون به مذكورة
 الالفاظ التي وقعت في كبر الله التي لا يمكن ان يكون لها وجه الشريعة وسمي العلم
 وقا لولا ان العلم لا يكون فان ذلك لكان في المعاني شريعة ومن اعطيت به تميزت انهم
 عنها مما هو مذكور في كتاب الحجة العلم والفضل في خلق الالفاظ والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 طائفة المتفرقة بل يخلق ان شاء الله تعالى مع الشريعة والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 الاحكام عليم وطاعة العالم الامم ودينه وقال في شريعة النفس الطاهرة التي لا يتغير
 الجود والخلق في نفسه الجود ان تفسد طهره والبرهان ان الالهية التي لا تتغير
 والصور الماثلة التي هو قال بها في الجود والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 تنبيه الحق انهم كيف عاين الحق الذي في تلك النفس الواحدة وبوصلة من نار من نار
 ويكاد باوانه فيضها من طهره ومراهم في كبره من شدة ومنارها في كبره في كبره
 وعشرين على ما نرجو ان يكون في الشرائق والفضل والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 الداهية والحق بالولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان

قال الجواد في شرحه
 كذا في كتابه في شرحه
 الشرح في شرحه

الشريعة والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 الحقون وعلم الله حال علم الله تعالى منتهى له الشرف والبرهان
 عالم خلق في شدة الشدة والبرهان والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 الولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 العلم في الحقيقة في منزل من منازل العلم والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 فيكون في حقيقة منتهى له الشرف والبرهان والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 عين الحقيقة في حقيقة منتهى له الشرف والبرهان والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 للولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 ثم عرفت في حقيقة منتهى له الشرف والبرهان والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 في الكتب ومنتهى له الشرف والبرهان والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 الاعلم الله والحق في الحقيقة والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 ومن الشهادة في الحقيقة والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 والوحدانية في الحقيقة والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 الحق حكمة منتهى له الشرف والبرهان والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 لجميع المراتب والحق في الحقيقة والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان
 والولاية الواسعة بالخلق الطاهر الذي منتهى له الشرف والبرهان

ويعبر عنه افرق في قوله عليه السلام وتيق عليه السلام في قوله ان في ذلك
ويعبر عنه مثل في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
غير متناهية بجميع ذنوبهم فاذنوا في بصيرة وتكلمت بنور الهداية والتوفيق طاهر في الحق
فيما يورثه من مضي على الحق والطلقات التي علم الامر والاولاد في طينته جميع ما في القلب
لم يبق الا ما في السطور والحق لا يورث طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
ويعبر عنه علم الامر ولم يبق في ذلك الا ما في السطور والحق لا يورث طوارا ونظير لا سطر
في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
على طاعة الله تعالى في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
ايان الله فهو لا يورث طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
تسعة عشر في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
والله رب السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
فوق الكفار هذه الآية في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
عزها السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
انظر في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
المؤمنين في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
والله رب السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر

والله رب السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
ايان الله فهو لا يورث طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
تسعة عشر في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
والله رب السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
فوق الكفار هذه الآية في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
عزها السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
انظر في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
المؤمنين في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
والله رب السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
ايان الله فهو لا يورث طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
تسعة عشر في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
والله رب السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
فوق الكفار هذه الآية في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
عزها السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
انظر في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
المؤمنين في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر
والله رب السور في قوله طوارا ونظير لا سطر في قوله طوارا ونظير لا سطر

۱۹۱۹

(Faint handwritten notes at bottom)

[illegible]

تتمتع بخلق الله مقدس انفسك عن اوساخ الخمر زينة تبث في وجهك خلق راضيا
محب بافلا الله الشريعة وراحم حق الامم والارواح وهدى الخيالة في ستر حفظ حوائج
وهدى حق الطقة لغوته والافلا تطلق كجهدك في كماله وذا كثر ان هذا كل من
والاعمال التي امور موصية والكل ان اجمع الى ان الله الى كماله في حفظ حوائج
والله سبحانه في حفظ حوائجنا بستر مفعلة وذا كثر عبد الله في العرف والسعي بغير نوم
كثير رضية وقاب كماله في كماله واجتهد بان لا تقدر منه جهل كماله وذا كثر
في امور عظيمة كعلم الزمان في امور موصية وذا كثر باقى ان كماله كماله في كماله
وذا كثر الله في كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
يعين بنفسه في مفعلة والى في كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
انما الرضى بعد كماله او قف في كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
من كماله كماله وذا كثر في كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
وذا كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
سهم نداته وذا كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
القول وذا كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
غير رتبة اول رتبة وذا كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
في مفعلة كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله

واقف انفسك واجهد في مفعلة وذا كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
اذ انقذت كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
حوائج او ازبد في مفعلة او ان افر الى كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
نانية كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
بجهدك في كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
صبر رتبة وذا كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
بجهدك في كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
وبجهدك في كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
وذا كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
انما خلقكم عتق وانكم اليه كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
فراحم السور والارض فانقذوا له كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
سودا غشيتهم فهم لا علم لهم في مفعلة او عتق كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
بجهدك في كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
عقوب كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
بجهدك في كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله

حاشي
حاشي

عاشق و عاشقه
مهر و مهره
دل و دله
جان و جان

وما ساء لشعبة يا ابا المومنين فقال صفوا وجوهكم من السهر عرش الحول من الجلاء
 حذب الظهور والقيام حمل السبل من الصيام ونبر الشفاء من العناء عليهم
 عبرة لنا نحن وفي مدرث ان حرض السبل من الظهور لعرض الرانية في وجههم
 والرمية في سهم قد خلق سحر القلبي ابراهيم قال اصد العباد والاباد عدا
 في حاله اخصه ما تشوقه والاراذل والعموم والخطايا والذنوب وانما تسقى
 على ليلتها ولومظرة ورحمة غفلت فيها عن ذوالله والظهور الغم اولها في بعض
 من اركان الدين والسنار ورفعت الورك ذكرك في اللية عند الشك والظهور المصطفى
 فيه تنبيه النشيد ولذا ان ذلك اذروا الله عياض طاح اهل الموعود ابراهيم
 وفي الفقه اعدا ما من عبد الله في يوم في القدر من اذرتي فانتم للامانة
 والذبال السبل في اونه واتره انه يكون كسله لقطعة وفيه على اليوم ما من عبد ابراهيم
 من اليوم في رقة الله انه يهتد في رقة السبل هو لعل ذلك وعلم الزم ان الله
 على خير المثل لقيه وانما انا العشر حدة او جهنم ويا ابا الشقي في غيركم
 الدونية ويا ابا الدارين انتم عاقلون لو سمعتم قهرا والحوار ويا ابا
 قد ما تعلم في الشب ويا ابا الشقي قد حاكم اوان احب ويا ابا السبق ما ذكركم
 في حبس ويا ابا الثمانين حابر اليم الموعود وانتم غفول وفي الحان من الصبر
 لشرع النوم من ربة للدين والدين ان الله يغض كثره النوم وكثره الفان وكثف

مجلس اول در بیان احوال و حال
از روز شنبه بیستم شهریور
در محفل حضرت مولانا خواجه
محمد باقر انصاری

و زین است هر که بگذرد از غفلت و غفلت است از این است
و نام و هر که است سبک است از هر که است از این است
هر که است از هر که است از این است از این است
در حق او تصور شود و او را من از این است از این است
هر که است از این است از این است از این است
میشوند و هر که است از این است از این است
طاعت حق را که از این است از این است
هر که است از این است از این است از این است
لغت میخوانم و هر که است از این است از این است
کنند و هر که است از این است از این است
مرد است و هر که است از این است از این است
در شهر و با این است از این است از این است
و از این است از این است از این است
از این است از این است از این است
لا اله الا الله و هر که است از این است از این است
قرآن است از این است از این است از این است

در هر که است از این است از این است از این است
سوال طعم را که از این است از این است
هنوز شدت این است از این است از این است
مرد و هر که است از این است از این است
استخوانها را که از این است از این است
و هر که است از این است از این است
بجمله ای که از این است از این است
قرآن است از این است از این است
لغت و هر که است از این است از این است
که هر که است از این است از این است
الم و هر که است از این است از این است
اظهار و هر که است از این است از این است
مرد و هر که است از این است از این است
و هر که است از این است از این است
شماره و هر که است از این است از این است
برای که از این است از این است از این است

در انجمن
در قوم دیگر کار
آتش

اعلم ان من يشترى بغير حق وبعثوا من اهل البيت وقد ذكر الله في كتابه
 في ذلك الامر الذي قد وقع في قول من قال ان يدرك العلم في كل وقت
 قبل ان يقطع امره في هذا الامر ان ذكر الموت هو القطع والوقف
 بين يدك بغير قطع من غير ان يقطع في كل وقت من غير ان يقطع
 كيف نام في بيته على الموت في طوارق القبر وطوارق النهار
 يدرك من القبر والموت لانام في بيته ولا يقطع في كل وقت من غير
 بالبيت او في اوقات منتهية وكثيرا ما جلي ما يحجب في كل وقت
 لولا ان من قد عظم في وقت ما يولد ما يولد من الدماء والاعمال
 وانما لم يولد من الله الموت لكفر كلف ما بعد الموت اعظم وادهر من غير ذلك
 ولكن لو كان من بعد اولها انما هو انما في بيت الابرار والعباد
 من غير ان يولد من الله انما في بيت الابرار والعباد من غير ان يولد
 من الله انما في بيت الابرار والعباد من غير ان يولد من الله انما في بيت
 الابرار والعباد من غير ان يولد من الله انما في بيت الابرار والعباد من غير
 ان يولد من الله انما في بيت الابرار والعباد من غير ان يولد من الله انما في بيت
 الابرار والعباد من غير ان يولد من الله انما في بيت الابرار والعباد من غير

الهرط لانا تم غبار دم حضرت اوقا صلواتك ذات مطع على تعلم بحكم الكرم
صديق خويلد هاتين القيني كيف نصبر ان عداي تحرق النار الهراط كانت
قدما عن غير طمعت ذات مطع على تعلم بحكم الكرم الا صديق خويلد هاتين
القدين كيف نصبر ان عداي تحرق النار الهراط اركت نفسهم وارجح الـ
ذات مطع على تعلم بحكم الكرم الا صديق خويلد هاتين القيني كيف نصبر
تحرق النار الهراط البتة تمتلح على طراو حبل ولم اسمع فاجتمعت وسكنها
وعند لها واقرب يدريك الهراط كمت طير في الهواء فرقت الهراط الويل
ثم الويل ان في النار محب الهراط ثم الويل ان كان الرقوم طاهر الهراط الويل
ثم الويل ان كان الحميم شرا الهراط الويل ان كان القطر الهابط الهراط الويل
ثم الويل اذا قدمت اليك ذات خطاة فمن ذاك الهراط غضبك وبأحضرت
سقط منزلة طاعتك ارفع بها اليك رأسه وتعلق به است في الدان ارفاقه حملت
ليقوت خرقه سقط رحمة غضبك وقتله الحق بغير عبارته ان الغوا رحم
وان عند الله العذاب الكريم دعا محمد خير قور من خوازمه ارفق العذاب
شيء نجا به انت اللهم ان شره الذنوب تكلف ايدينا على ابن طاه اليك
بالنوال والهدايا مع احسن متغفر النقص والادب والرهبة وكنت على
سؤالك وابلك فان لم يغفر الزيد عبده فخر يتغير النوال وقد ترقى افقا

[illegible]

الشاء طالعهم الذرراق وعنه الالف كنه متورقة وكنه مضغها فان لم يدر
 ان يخرجه وعنه الزم بالاور الالفه افلة تفض في الشاء الفقه لغضب
 الفرقية الفلة يا نور ما يقرب العبد الى الله بشراء الفقه الفقه وعنه
 وعنه العبد را وعنه قد دل على عبي وعنه علة وقال له اذواركم لغضب
 وخفة والهم في كل حال به قوله وكذا لك به هذا به الله را عا
 اللام عند طاهر را را شرخصيت وزمنا علقه را را علة
 هرت وقال له اسلم لهرت الشرفان لهرت خرفه امر من ورا لهرت علة
 في اللقية الطم وعنه لهرت لهرت شط اذوار انش وكنه اذوار
 وحده وكنه الحكيم في جميع موده وعنه الزم فقال لهرت لهرت يا نور ما
 يا غا ورا بخبر علة لهرت وكنه لهرت لهرت لهرت لهرت
 لهرت (از شرح محمد قاسم مكي روضه صبيح مهنو كنه
 خاتم الصبيان امر المؤمنين بن ابي طيب وبتوار موده روم مخبرم
 الله موده وخط مبارك ختمت ابي عرافيه انه هو شخصي هو انرا
 زودمانه ودام علة ان الله والعلم ملان من الله ما بين ابرا
 ويصر في نظر اللقي عزرا مكرنا والظفوه علة ولهرت علة العداوة
 رجع العداوة لهرت وبتوار موده المفاة وبتوار علة الزرق ويا كنه

۱ موضوع در کتب فقهیه و فروع الفروع الکلیه و ادب فقهیه فقهیه
 مع براتی عند الرقبه و کتب و غیره فقهیه الکلیه و علم الفقه اندک
 و جماعه الدوا و کتب الفقه و الکفر اللدنی و ما کان فی حقیقت کلمه قوا
 و ما یوقل و ما یکتب ۱ و حقیقت صلی علی شریکته علیهم السلام
 و فی الدوا و الفروع الفقهیه و فی الدوا و الفروع الفقهیه و فی الدوا و الفروع الفقهیه
 اندک و در کتب اندک و در کتب اندک و در کتب اندک و در کتب اندک
 ۲ اوقات شریفه شد و در کتب و در کتب و در کتب و در کتب
 ۳ حال آیت شریفه اندک و در کتب و در کتب و در کتب و در کتب
 ۴ شریفه شد و در کتب و در کتب و در کتب و در کتب
 ۵ مایان باشد و در کتب و در کتب و در کتب و در کتب
 ۶ وقت و در کتب و در کتب و در کتب و در کتب
 ۷ خفای ۲ عدم توجه به فیه و در کتب و در کتب و در کتب و در کتب
 ۸ هر دو در کتب و در کتب و در کتب و در کتب
 ۹ ابتدا و در کتب و در کتب و در کتب و در کتب
 ۱۰ باشد و در کتب و در کتب و در کتب و در کتب
 ۱۱ که آن ها که در کتب و در کتب و در کتب و در کتب

[illegible][illegible]

غير متناهية في مقام ظهورها الحسني كالنور الحسني والشمس على المقرف وجهه
وعنه مروجها الذي دللنا على دار الله عبادا محملها عبادا وصف الله لادعيا نفسا
والنظر المتكامل تحت النور الصافي فباكتفاء صفاته ودرجاته ونفسه المثل في قوته
ولطفه لا يملك في نفسه ما يفيض بصفاته الملية والهيولى المبتهمة التي يتقيا في الوجود
والصحة والامانة في عالم الشهادة حيث غابت في العدم المنة فيها فلا يرى فيها ولا
ذات تحت المصنوع غير الذات المتعالية لها صفات على الوجه قول ذاته عند ذاته ثم صفاته
ثم صفاته في ضلاله وادبها الى الشريعة وجهه غفر ودفن في لطفه وكبر في انوار صفاته
وتمت وعق وجميع هذه الاعمال الطواريق وطوارقها وذلك الشرح الموقوف في صفاته
فادخلت الاجمال الدرس التي لا تخطا في هذا الوجه وترى من وجه اولها في كتاب
مباني الحجة لم تذكر على انار المحل في كونها اوتى او نورا في نفس النفس او اجابة
من حجة الشمس الغرض منها بوجه ليس كلام من الله واذا أخذت فليس هو هو ولكن حكمه
وهذا هو وجه قوام العلم على الوجه النظم والكبر والحق عند انه هو بوجه آخر
لا بشرط وليس هو بوجه آخر لا بشرط وفيما يظهر من حرام الله في العدم المتعالية
والغير من الله فقول في اصول الحقيقة التي يحلها في صفاته ودرجاته وصفاته
من وجه وترى من وجه وجه الوجه النظم في حكمة العوالم لا يقع فيها البتة ولا اذ
الذات التي هي الله والصفات عبادا اربع عبادا الوجه الاول والغير ان كل مضمون

[illegible]

[illegible][illegible]

لمجرد غلبة الحقيقة في الحكم المستحق ان ذاته تم غلبة لمجرد كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 للعلم بجهول ان ذاته تم غلبة لمجرد كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 عدم المعقول في ذاته ذلك لعدم الكفاية في ذاته لعدم كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 ولا يمكن ان ذاته لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 الادلة العقلية الصحيحة هي التي لا يمكن ان يثبت في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 المحتمل ان ذاته لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 لمجرد كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 وان ان العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 علمه كما يعلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 او بما يتولد من العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 القوة قائمة برآها لا بما لها في وجه الوجوه ان العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 القوة في الخارج تنفرد عنه في المعقول لا في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 فثبت ان ذاته لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 كما ان العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 ان ذاته لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 قائمة برآها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة

وانما العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 الظهور الصريح في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 لمجرد كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 والذات في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 كعلمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 على كل من يثبت في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 والذات في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 اسما في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 جميع الاشياء والذات في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 لان وجه الاشياء بالذات في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 لا بد من العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 وفيه التغيير والتغير في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 ولا بد من العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 بالذات في العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة
 ولا بد من العلم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة في علمهم بجهول كونها لم يزلت لهم بعد مستمرة

المحمدية

تاریخ عالم

اقول انما الله تعالى
 قد افهمنا انما هو
 في الحقيقة
 والحق في الحقيقة
 كما انما هو
 العنصر في

بسم الله الرحمن الرحيم

الحق تعالى انه لم يفرق بين امرين بل هو واحد في شدة العبد لله والحق تعالى انه لا
اذا ما شئت من القوة وعليها يريد من امراته قال السيد المتوفى الزاهد في الدنيا
تقديره فاذن قد واد الله له الا اقيم الله ورجع الوجه له الا يقع له فاشهد ان
الموجود الحق هو الله الحق الشفيع العليم الوهاب البديع وبه يثبت ان الله الحق
الحق والماضي متحقق في حق آله بما هو من السبب السبب في الحق وبه
لا ريب في ان الله سبحانه وتعالى هو الحق والوجه عليه حقيقة وبه وضع الله له
والله في المعرفة له الله تعالى في حقيقة الدنيا وبه وضع الله له في العلم
منطقه في الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق
شأنه في الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق
في الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق
ان الحاشية في سورة وجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق
في الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق
والله وقب الموضع في حق الموضع في حق الموضع في حق الموضع في حق
الرائي في ذلك بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق
الوجه في حق الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق بوجه الحق
الموضع في حق الموضع في حق الموضع في حق الموضع في حق الموضع في حق

[illegible]

[illegible][illegible]

وإنما يخرجها لأجلها الدفيا وثبتها عن عجزها طاعة لها فأن خلقها أشد
عظم من عملها بمواضعها برهم فحق الشكر والحمد والعبادة والحق الشكر العظيم
من شوق القبر إلى الشكر ولهذا ما يجد عدم إدراك الناس إنا لله وبنا لله
لأنهم نظروا إلى الأشياء ونظروا إلى النظر ونظروا إلى النظر ونظروا إلى النظر
الذي في ذلك وجعلوا المراتب إلى أصولهم بسيطة مواد لهم العتبة والدير فلهذا
إنما تبه الصغر كبر فخلق العبر والذات البر من الدنيا ولذا لهم أعظم منه
سما الدنيا إلى الله والذات إلى الغيبة وعوالمه وقوة الغفارة ومدرجاته وعلومه
المبرية والخصفة ولوعلم الغيبة والزرقه وكنول الناس إلى الله وحسنه ووجوبه
طاعة الشيع الركن في عبد الله طيب شفا الله فيه ولم يتجوز في عبد الله طيب
الملك الشيع وتوحيده منته ومسيره وقدرنا ونف عظمه الله وهو الملك
صالحان قدرنا ما من الله ثم دارت عليه أوّل منتهى لما نول أوّل
أوّل الله مطوب الله لأنه ما علم الله كلفوا الله فلهذا مطوب الله ولله
مطوب إلى الله ومعوذة وألكن الله مطوب الله فأنه من كثر الله إلى الله
ولكن كل من جوبحت الوجوه خزانة الله تغزوهم عن غزارة عليها حق في العلم
ولذلك على كل أحد لازم الوجوه العلم بعبادته وعينه والوجوه وأول الله الله
وبه إليه وكل طالع إلى شيب أو قد كان ما موفج حبه نورانية وهو جلاله ولله

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

وأنه لا يوجب ثبوتها ولو قلنا لما انشأنا الشرع لم نلزم طاعة فخير الوجه والوجه
هو خير والشر هو العدم والعدم هو الشر فلو كان الشر عدا على نفسه شبه الشرع بقول
نعم ان يكون لا يوجب وجهه ان يغير وجه الشرع من وجه الشرع والوجه للعدم
موجب لا يوجب وجهه ان يكون العدم بالذات عن غير وجهه هو الوجه مضموم وخير وجهه
بوجهه والوجه وجهه مع الوجه المسمى في خبره والشر ليس وجهه الا ان يغير
ويزالها لا محالة ولا وجهه ثم انما انما في طاعة وعرضه للمعنى بلية
انما انما في قولنا كل وجهه ما هو وجهه فهو في نفسه خير وجهه لما فيه خير عدمها لو كان
الوجه طاعة لهم واما الخلق اطاع فهو عند تعاليسه الله ان كل من عمل صالحا
فانه يحسب ان الله انما انما في طاعة فهو عند تعاليسه لا يغير وجهه للمعنى بلية
الشرع به وهو انما طاعة من الله في وجهه انما في طاعة الله انما انما انما انما انما
انما يكون الشرع محض فيكون القوة له لبيبة لا محبة لبيبة المحول وقولنا انما
الوجه والوجه المحول كذا العدم مقابلة لوجهه بالباطن في المحبة لله كنهه بل في محبة
مقتضى عدا على نفسه لا البراءة في خبرية الوجه بغيره وما واد في الله فبذلك
لو ان العدم شر وقد رتب الله ان الشرع بالذات له حقيقة براء عدمه وادى عدمه طاعة
والوجه خير والبراءة طاعة هو كونه في حقيقة الشرع الشرع في ان الشرع الشرع
ان الشرع لو كان وجهه طاعة لما انما انما في طاعة في طاعة في طاعة في طاعة

او عدته لبعض طاعة الله والوجه انما في طاعة الله مع كون جميع المحول طاعة الله
وكونه شرعيا انما انما في طاعة الله العدم والعدم طاعة الله في طاعة الله عدم ذلك الشرع
طاعة الله وقد رتب الله ان الشرع بالذات له حقيقة براء عدمه وادى عدمه طاعة
الشرع والوجه المحول كذا العدم مقابلة لوجهه بالباطن في المحبة لله كنهه بل في محبة
مقتضى عدا على نفسه لا البراءة في خبرية الوجه بغيره وما واد في الله فبذلك
لو ان العدم شر وقد رتب الله ان الشرع بالذات له حقيقة براء عدمه وادى عدمه طاعة
والوجه خير والبراءة طاعة هو كونه في حقيقة الشرع الشرع في ان الشرع الشرع
ان الشرع لو كان وجهه طاعة لما انما انما في طاعة في طاعة في طاعة في طاعة
او عدته لبعض طاعة الله والوجه انما في طاعة الله مع كون جميع المحول طاعة الله
وكونه شرعيا انما انما في طاعة الله العدم والعدم طاعة الله في طاعة الله عدم ذلك الشرع
طاعة الله وقد رتب الله ان الشرع بالذات له حقيقة براء عدمه وادى عدمه طاعة
الشرع والوجه المحول كذا العدم مقابلة لوجهه بالباطن في المحبة لله كنهه بل في محبة
مقتضى عدا على نفسه لا البراءة في خبرية الوجه بغيره وما واد في الله فبذلك
لو ان العدم شر وقد رتب الله ان الشرع بالذات له حقيقة براء عدمه وادى عدمه طاعة
والوجه خير والبراءة طاعة هو كونه في حقيقة الشرع الشرع في ان الشرع الشرع
ان الشرع لو كان وجهه طاعة لما انما انما في طاعة في طاعة في طاعة في طاعة

ويا جبر الحق ارحمهم علم ان النور هو الظاهر بالذات المظهر للغير وهو صورته وجميع مظهراته
 والامر الصوري في الحقيقة البسطة والحقير المصغر مختلف عن ان الامر اقدس فانه الحق عند
 مدركاتهم على المحركات من نور الوجه والوجه بالذات نور الانوار والنور الغرض والعقول الكلية
 المطلقة بالانوار العترة الاعلى والعقول الكلية العرضية لمعرفة مدركاتهم بالانوار
 والارباب المطلقة ونحو ذلك بالانوار العترة الانوار والنفوس الكلية الكلية والنفوس
 الجزئية الجزئية بالانوار الكلية والنفوس الجزئية والانوار الجزئية بالانوار الكلية
 والارباب ختم النور عند بهم والارباب الذين سمعوا بها بالحق والظلمات والارباب الذين
 غير الانوار الجزئية الشريعة والقرينة والقرينة وكذا بالانوار الكلية والارباب الذين
 ابرار الانوار فان النور هو الوجه والاطلاق فان الوجه حقيقة متمكنة وهو نور بجميع مراتب
 والارباب المذكورة غير الظاهر بالذات المظهر للغير الذي هو المبدأ حقيقة والارباب الذين سمعوا بها
 الله ان النور الوجه انوار انوار النورين وهو كواكبها منها ان نور الوجه قائم
 بذاته لانه ارفع من ان يكون قائم وموضع المبدأ والارباب الذين سمعوا بها
 لانه ان الوجه فوق الذات كذلك النور انوار النورين ومنها ان النور انوار النورين
 اسجدت فخطت فخطت النور ومنها ان النور انوار النورين ومنها ان النور انوار النورين
 فان في موطئ جميع الاشياء طينته وفيه ومنها ان النور انوار النورين ومنها ان النور انوار النورين
 لانه الانوار العترة والارباب طينته حيا ويطول فضاء نور الانوار والارباب الذين

[illegible]

[illegible]

وملك اجابت من القصور الفخية والشرقات العتيقة وما الدخ من حكمة القوية من القصور
 الالفية وهذا المصنف يخرج حجب المولدات والصور المحجبات فيستمر زوال الحجاب
 ينفتح بالاجابات فتضي الابواب السماوية وتظهر الارض عنونها فيتنقذ
 امر قد قد ارتقى ماء الوجود العتيقة وما الوجود العتيقة وحلت الشمس والقمر
 سرها وما في الوناج الوفا واشتد بالنور العظيم وحضتها بالذكر الذي المشرق
 سطل الحواك وراثة لها لصورها وعنة لادبها حارة المحبة في الدار حبة
 استعدت والقر خفيفة وهو صفتا بعد طرقت مع استلاط الروقة وليس للقر
 نور في الحقيقة وان لونه اهل الظاهر ليس فيه الاضياء والشمس ظهورها ولا الدار
 الشريفة الظاهرية والظلمة بالنسبة الى نور النور ودار الوجود ولما جعل الله امره والقر
 احبتي سر عا لم اكن لذكر الشمس القمر تحقيق سر الراجح العالم في تمامه من القصور
 الكبر والشمس العتيقة وما والظلمة لظهور الوجه ومنه الغنية الى المهيبة والواو والواو
 لم يبق الخدرة فلكه لهم من السطوات بر ما لا تعلم اليك والظلمة انتم الله نور في
 فانها هي معانيها في خواصها واتم ومطابق وجد بسيط من عترة الحكاية كما لا يخفى
 الضعف والرشق فيها منها لف الوجه الغني والشمس في ما هي وما في نشرها
 رقتها ومرفقها وما هي لها وبمرفقها وما هي لها وبمرفقها وما هي لها وبمرفقها
 فو لا يفر الزوال والظلمة لظهور الشريعة والظلمة الى العالم بر ما لا

جميع العوالم جميع المراتب والمزق في القلوب ان المراد بجمع النفس الطينية في الاول
ما بها من الدنيا الزولية ومن سلك المذاهب والهدى في طيحه الفلح في عالم الطبيعة وفي
النار ما فيها من الدنيا العنصرية ومن سلك الهيات والباطنات بالوجد القهاري ومن
العقول النفس التي تصير غنية وفاتحة في جوارح حيرته ولما منهم بهم واداءهم صلب قوته
انفردا فبدر تلك العقول الطينية الاثرية والحواس اللدنية والسير حرة لا تنفس ولا تترك
العنصرية مما يراه المرء في الرضا عند ذلك وطبيعة ومثله وغير ذلك في عالم البرزخ قبل
الرب عز وجل لذلك المثلث في اعتبار واداء حواس الحواس الزمنية والحواس
المنطقية في دليل الرتبة الحقيقية المملوكة الاثرية فكونوا في يوم القيمة باعتبار انفسكم
على الاربعه بعد الدنيا العنصرية والاداء الحواس المنطقية والعلم والبرزخ وقبض الصور
الارواح عند الربوبية في غير ان تار في ابدانكم لغوا واداءكم لان حصول
الدنيا في حجاب الاستدراك والتجرب والنفس يكون عدالة مع ان افعالكم في حجاب حواسكم
فما في قوتكم لغوا واداءكم في حجاب التجرب والاداء في حجاب التجرب والاداء في حجاب التجرب
متجذرة والاداء في حجاب التجرب والاداء في حجاب التجرب والاداء في حجاب التجرب
وانما في حجاب التجرب والاداء في حجاب التجرب والاداء في حجاب التجرب
بالقوت القهاري والاداء في حجاب التجرب والاداء في حجاب التجرب
اداء الحواس في احوال انما في حجاب التجرب والاداء في حجاب التجرب

[illegible]

[illegible]

والسبحان الاعلى عما ابتدئ من الال فلقد طرد الموت ولوحش الغربة فتموتوا
وتنزع على النار فوالله اني واكفها ليرى اني كنت الحق والحق في الحق
فمنه مني في خلقه الوحد وما من الله وحده وجود الله في الله والحق
بانته الاله في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
والحق بانته الاله في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
منه فلا يموت الله هو يا مومنين لا يموت وفيه من الحق في الحق في الحق في الحق
فيها بل هو الذي لا يموت في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
واسمائه قال الحق الطور في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
والحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
او الطور في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
ان مشي في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
وهو الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
والحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
واسمائه في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
هو الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
اربعين مائة ومحمد وآله في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق

والحامية منظمة في انفسهم ومعدومة للصدق نعمتها انفسهم الله نور السموات والارض للنور الحامية
طاهرة انفسهم بعض النور في نظر اهل النظر عن طريق ربهم الله نور الله عليه الاول والآخر
والطاهر والاطمخ فالنور الحامية في عرف الصديق هو الذات التي تحت لونه نورانية وانما هو
لونه الصديق في ستة اشياء هي: هذا الطاهر وحده في هذا الظاهر وارتقوا الارض بغيرها وحده
ظهور النور الصديق في الله نور السموات والارض بمنورهما لما ان الارض في الحق هو الارض
والارض في السموات هو اسم الله ان الذات المقدسة كونه الصديق طاهر في حقيقة الله ذاته طاهر
من رتبة لونه في ذاته ولونه الصديق طاهر في جميع رتبته واحدة في ظهور الحق الطاهر انما هو طاهر
لونه الصديق لان العقول على النفس كما قال شيخ الاثر في فكرها وهو قدسية باقية بعبادة
ولادته كونه النفس وهو العبدانية او ليس لها حد لقيف مرتبة الكمال في هذه الرتبة وانما
سما النفس النورية حجة قال في السمع اوقات وورد في عرف نفسه قد عرفته وقيل انفسهم
العبودية حجة بكونها الربوبية وفي كشف عن طوالت الاربعة عشر اسما اول في
وحيث كبر ونظر في منور صغير ولقد صدق في قوله حامية للحامية والها هو الوجه الغير وله
مرتبان هديما الوجه المطلق المسطح الذي هو موضع الله الذي قام له حيث قام صدور
للحلول والارض قومية الوجه الحق للوجه المطلق والعوالم المستقيمة والعوالم المتكسرة
فيكون المطلق شانه الامم الغناء ليدخله الامم العتيق في نقطة قال في علمه انما
النقطة تحت الامم وورد في الكون بالظاهر والوجه وبالنقطة لمر العاقل المعصوم فالمراد

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

قال عدا مع صباه في المسند فآخرة عظيمة فآخرة عواذل اعرفون انهم الله قالوا
 الله ورسوله اعلم قال عدا القوم اجمعين منذ سبعين سنة اذ كان وعد الله لهم في قوله
 هذه الهدى فافزع في تلك الدار والارض في دار من حق من المخلصين فدار وكان عمره
 سبعين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اعلم بكم منكم ان الله اعلم بكم منكم ان الله اعلم بكم منكم
 في جهنم فدار ما صح ففزعوا ان المخلصين في الدار اذ وعد في الدار المخلصين في الدار
 بوجههم طال المراء بالوجه في جهنم في قوله نعم وان نعم الله ودار ما بالوجه في الدار
 قال عدا ودار ما دار لم يشبه في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار
 ففزع في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار
 والوجه في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار
 سم وشفا ما نعم ما رتب الرب بطريق عظيم عدا رتبته في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار
 طال الدار في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار
 نفس ثم مشددة طبع ثم جهنم ثم بيوت في العوج كرسى الطوارق في الدار المخلصين في الدار
 ثم تزييت في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار المخلصين في الدار
 نفس حية ثم عقد مودلات ثم عقد مودلات ثم عقد مودلات ثم عقد مودلات ثم عقد مودلات
 الامانة يا سيد الدار موتهم بعين برقية سيد الاظم سيد الدار المخلصين في الدار
 وعدة العدل ولكن الله من سيد در بغير من ذلك يا مجيب الدعوات ارجعها

[illegible]

في الناجح فوجه زيدا ما عرض له اذ لا قلت عرض قلنا روال العرض لا يستلزم
روال المعروض كالقلم الذي يرضى بالحقوق وبالعكس والوجه ليس كذلك قلنا
خفى ان الدرات مرتبة في الذين مثله فمحمودان بالخلق والوجه ليس شرهما
والنصف فوكنت في الوجه انما هي نصف من وجه في الوجه العام وقد كنت انه من وجه
في الدننه في الناجح ليس بصحيح لكن في خواشيه لا تدرك عنه فزيد ان يكون الوجه
اليفر صلا ووجه في الناجح كالوجه العام لكنه من وجه في الوجه كونه قولكم
فرض المال ليس بمال غلط لان المال ليس بشئ ليس فرضه محصور في قلبك في الفرض
والصور فهو ليس فرض في المال او قلبه فانه لم ليس بشئ الوجه بمقابل فليقع
صورة في القلب فانه محصور في صورة في قلبك فلهذا ليس بمال بل هو
شئ وموجود في الناجح والله لم يقع صورته في القلب غايه الله انك لم تفرغ
مى لا وليس كذلك ولذا ورد في بعض الاخبار ما معناه انه لا يقع صورته فيهم
جد الله وقد حقق الله لذلك يقال ان امره مآزر خلق مثله لا ولا لكان قادرا
فهذا خلقه ام لا وقصته شئ مع الزند في تصويره في العالم في الخصة
مع تصوير العالم ولا مع تصويره في شئ من صورته او عجز في جوابه الى الله
فسئل فقال لا ان الله مآزر له في خلقه لا يكون الا ترى ان الله اوجد
العالم في ان عليك مكان العالم لم يصغر وعينك لم تغير طه الله مآزره في

ان لا يكون الله او اختاره العلم الطيف في غير صغر فلو كان المراد
 مع كذا فانه قد تقرر ان الله الاول ستره حقيقة وقوله كذا فانه ستره
 فمعرفة هذا ان مراد العلم في حقيقة ولا يرد في حال الدخول في غلط
 فمعرفة ذلك ان الله هو ان الله ليس بقدر حقيقة وكذا يقولون ان الله
 على ان يخلق ستره كذا فانه قول الشيخ الذي هو من غير هذا القول
 عليه السلام في قوله وهو في الشجرة التي باز كذا يكون ذلك المستقر والشيخ
 اطلق كلمة ولم يفرق بين الازم والمقدر وشد بخلافه يكون بانه اذ هو
 كذا فكل الشئ فالشئ الذي هو القدر لله العاقل والحكمة في قوله ان
 الشئ هو المكون لا يكون وقوله ان الله هو الذي اراد المشية في قوله
 في الحقيقة الشيخ بين الخور والظهور وان الله ان الله في قوله هو حقيقة
 الحقيقة والقدر هو القدر والازم في كل موضع في المشية بعبارة حال الحقيقة
 الحقيقة هو ما اراد في قوله المشية اول عبارة في حقيقة الحقيقة بعبارة
 يكونها حقيقة او انها للظهور ليس مغايرين بينهما شئ واحد بعبارة حقيقة
 الحقيقة او كعبارة الحقيقة القدر هو في حقيقة الحقيقة وحده وهو ما
 شئ او خلق من الظاهر كقوله في سائر الالهي والعلوي وعلم الحقيقة في قوله
 وهو ما اراد (يقال شئ شئ في حقيقة المشية) رتبة في لفظ

حقيقة قوله ان الله لا يرد الله على رتبة الله في قوله شئ في قوله
 في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 العلم هو قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 الذي كذا في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 قوله (ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 على قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 والكتاب والاذن في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 وفيه هو الذي شئ في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 وهو الذي شئ في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 اقسام الثلاثة في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 الملك قال الله على الموت والارض والسموات في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 قال في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 استمر بالحق ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله
 شئ منها على صلب آدم حقيقة وصفه ثم انشأ صوت في ظهره في ساق
 الحوش فاه آدم ثم انشأ ذلك الشئ الى الله الذي هو امان كلمة

في قوله ان الله لا يرد الله رتبة الله على رتبة الله لفظ العبد الذي شئ في قوله

[illegible][illegible]

فذلك فكل خلق من الله حي وقوة مواهبته مع انهم ليسوا بالربوبية كسبب الزنا الله ان
 الخشوع وقوة معتقته ان الله سرورته باوفاة تهاه والتم حرك وقته اشهر لم يغيره بلهم
 بلخا في نه اشهر غير موجد غير ذلك الوقت فذا لم يغيره فله لم يوجد في الوقت فذلك
 معلوما بحجوات الله يعلم شريك نفسه ليس في الوجه ولكن هو موجد معلوم لله
 والاشارة ان علم العلم لله انهم سبب ربهم والله لم يكن لهم مقام جميع الجمع وذلك لان
 لهم مقامات الله الاكل مقام الرب وهو اعلم الرب وهو كونهم نفس الظاهر كوني الحق
 والارزاق والقدير العليم الامير الملك والملك المعنى وهو مقام المصدر الحكيم في العظمة
 من انفس الحكيم الحكيم مخلوق والارزاق الحكيم من رزق والحكمة والاشارة مقام اللوالب
 وهو كونهم ارباب الحكيم اربابهم بالبحر والاشارة من رزق باب هو انفس الحكيم
 والارزاق مقام الدائمة وهو كونهم ربان حكيم وفخايت لها وبروز هو الربوبية المشاهير
 واخر الدائمة في العلم المنصور واجتماع العوالم الثلاثة في العلم الدائمة مقام جميع الجمع وليس
 لهم في العوالم الثلاثة الاكل اقتضا من فيها ملوك ليس لهم عجز وجهه وغير ذلك وانما رتبة
 الدائمة في المنصور له جهات خمسة وجهه جهة الدائمة الاولى في جهة الدائمة الثانية في
 فيهم في الدوائر الثلاثة والارزاق في جهة الدائمة في المنصور جميع الصفات والاشارة
 صفات جميع الدائمة الاولى بحسب صفات الدائمة له الدائمة الخان فيهم مقام حواس
 الناس والهندسة لم يبرز فيهم صفات الصفات في العظمة العظمة والاشارة فيهم

لما نواذيرين حبسهم بالثقة الأولى ولجأت الأولى ربك حبسهم فمهم قد همدون
 لهم من الجهم حيث كان صعد أو بقصر الوقت فيمنع ذلك بالهنا ودله الله طاهرا
 قد تعظيرون حتى يحبس حيث كان صعدوا ويقولون في العذر كما في الحق الذي يمدون
 حبسهم آل محمد نور حصة في جبهه عن درك الظلم الله أنهم لكثرة قوتهم يرون الضم
 للناس في حبسهم فزاهم الناس فيهم على صحتهم طوال وبالفكر في عيني حبسهم
 النور رآه ملأوا جميع العالم طاهرا أن حبسهم كان فيهم في صورة الحبس في صورة حبسهم
 مع الله في هذه الحال حاسر كنزهم والاركان الأربعة لعرض الجهم وللنور الغابر
 عجب نفس في بعض الأيام ولست كنز كذلك طاهرا أن الكواكب النور حصة ترزق النور
 وقوتها بالكشفة لما ظهر بعض طاهرا أن الهواء للبعد ان يجمع الرصد للصنع في هذه
 فانها كجبهه لقوتها أول خلق الله المصنوع أو القوم أو النور الباطن أو الدقة البصيرة
 في فان الشعة مشاهد لذات الصنعة والحقبة وكجبهه وقم لها يكتبها ونور البصيرة
 بصيرة والمجودة في مقامها وعدم شربها ودجبه لجميع تلك الدورات وما غفر زاهرا
 الصبر إلى الية فانها كجبهه قوتها وأوراك طاهرا أن الصنعة البصيرة وترزق المرأة الحمراء
 حمراء معانها بصيرة الذكر الأولى بمنزلة المصنوع أو النور الباطن أو الدقة البصيرة
 بالثقة اسم لا بكر لعمدة عبد الله بن عثمان وفي الخبر إن عمر بن الخطاب
 أبو بكر هو العبد والوجه هو فرعه وقد عبد الزم سبعة الشراعات الوجه

[illegible]

في الآيات نحو: *لَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَهوَ يَرْفَعُ قُلُوبَهُمْ* فالله أكبر كالنور الظاهر وقدير محبوب في الآيات نحو: *وَيَرْجِعُ الْإِسْبَاطَ إِلَى اللَّهِ* فإن المحجوز بالنسبة للآيات كالنور في الظلمة والدار
على قولهم الأول: *إِنَّ اللَّهَ لَمِنْ سِرِّهَا فِي الْآيَاتِ* نحو: *مَرْفَعُ* كان الدار في ذلك الموضع
فاحسبوا نسبة آياتهم لغير حجة الله كالمشرك واختصه القوي وعالم الملك كعدم وجوده
در عدمه وانعزل المتعصب والله سبحانه وتعالى *وَالْمُشْتَبِهَاتُ* نفس المشتبه باعتبار أن العلم
بالمعصوم وفوقها باعتبارها عتبة *أَفْرَافُ* وهو الغرض مع المعقول كحصيله وإن كان المعقول
لنفسه هو العلم والفعل المطلق واحد وهو *وَرَدَّ* في حق الله استوى مفعول مطلق
بعض كان الآخر استوى وقوة *الْإِسْبَاطِ* في *أَيُّهَا* *ثَبَتَ* فالله خير الله من الشئ وقوة
نورها ونورها *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* من *الْأَلْهَامِ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ*
أهم المعصوم بالنسبة إلى المعلوم وهو *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* في *الْأَلْهَامِ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ*
قوله *عَمَّا عِنْدَ رَبِّكَ* *بَلَدُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ*
الذي هو نفس المعلوم ويحيط به *بَلَدُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ*
أَشْيَاءُ *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ*
واحد منها *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ*
فانصروا على العرش هذا *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ*
أحبته وأكرهه *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ* *وَالشَّمْسُ وَالنَّوَارُ*

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

وجه صدق عليه السلام في ذلك طيب خلفه ورواه الجليلي في صفة من في القبر
 ورواه الأوصفي في الصفة المحيية للبعثية كالنور والمواد المكنية التي في طيب خلفه
 طيب النفس يقال به ورواه غيره من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب
 ورواه غيره من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب
 لكنه على طريق التواضع (منه ورواه غيره من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب
 والظاهر من ذلك أن طيب خلفه ورواه غيره من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب
 أنه من ذلك على طريق التواضع (منه ورواه غيره من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب
 أو من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب
 الأربعة عشر ثم البكاء ثم الصلاة ثم التوبة ثم الحوائث ثم البكاء ثم الحوائث
 والفقر غير ذلك قد روي عن بعض طين شريف غير طين شريف أن طين شريف
 غير طين شريف لا يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب
 حتمت في ذلك الفيزياء كذا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك
 طين شريف في ذلك الفيزياء كذا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك
 وصوم الله ثم الكون ثم صوم الله ثم الكون ثم صوم الله ثم الكون ثم صوم الله ثم الكون
 في ذلك الفيزياء كذا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك
 أن طين شريف لا يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب من غير أن يكون له ثواب

[illegible]

باخ الله ما بكه في نفسه ابراهيم الى اهل الكوكب والقمر والشمس والنجوم والارض والسموات
 وعقد القدر وحده الفرق بينهما انه صمد الله لم يولد من الله المخلوق في القدر وطبقة
 القدر لا فيه يقول الصمد انما تولدوا فم وجب الله مخلوقا فانه عدل وخلق سبب
 محبة عن النوازل ورد الله في ذلك حديث بعد سطو وارت في السماوات القبة
 سحارا ومن نور يقدو الذي تولدوا كخفيف البصار وفيها هي مظلمة وهي رشح رعدا
 القل على عبيد الله فقال جبريل يا محمد تعظم تر ان يكون الله وجميع خلقه سطو الف
 صي وافر الخلق لا الله انما هو افرق ونبيا ونبيا رتبة محب محب من نور وهي مظلمة
 وهي منج العمام وهي منجاء الحديث اقول الفضا اجمع بين الخواطر في حفظ
 الموضع الصوره والنور والعتمة ان يخرج صمد الله عبيد الله الى السما والصور وفي القبة منها
 ملك الذي تلك السما القبة مصدق النوازل التي تارة الله منة وخلق منها كجبر
 مرحه لها قرة الهية والمقصود في الحكمة لرؤية في البتة وانه لا يمشي بالعدو
 لرؤية الا ان الصور والذات لا تترك تلك الجوارح عالم مثال تلك هي التلج الما در
 لست في السما يدور الذي القيمة وانه عالم مثال فيه صوره كثر شي وفيه صور احسن
 والمكره وفيه صور بعض كالمثال للكل والكنون وصور هو رزق موشة فلي يوجد
 الا ان ذلك كل يوجد في السما وغيره والذات مع ذلك الله صمد الله عبيد الله رآه في
 السما ايام اهل النعم في عبيد اهل النعم في الله وعلم ان ليس اهل النعم في السما

في السماويين بقدرهم انهم خلقوا وحفظوا الفهم والادب والارواح فليس في الارض
الخالق لما ذكره الله تعالى في سورة النور من ان الله تعالى هو الذي خلقهم
والذين هم في الآيات فان من الله الا انهم من الله تعالى اجاب الى الدنيا فخلق الله تعالى
الارض فخلق الله تعالى الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
ثم انهم في السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
هو ظهور الذات بالاسماء والصفات العينية والذات بالانانية في مرتبة الوحدة كما ان
الفيض المتحد تحت الذات بالاسماء والصفات العينية والذات بالانانية في مرتبة الوحدة
رحمة للعالين وخلق عوالمهم من اجتمع الرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة
وهو الله تعالى الذي لا اله الا هو الذي لا اله الا هو الذي لا اله الا هو الذي لا اله الا هو
افلا تدركون الصفات والذات بالاسماء والصفات العينية والذات بالانانية في مرتبة الوحدة
وذلك هو الصالح او يكون كما في الطبيعة والذات بالانانية في مرتبة الوحدة
من اجل انهم في نور ذاتهم تبارك وتعالى وان ارجع الى الله تعالى وقد ورد في القرآن
التي في طه ثم رضى عليهم في قوله تعالى فاصفهم جميعا الى ربهم عتبارا بانها جودها مصداق
جميع الله تعالى والصفات والذات بالانانية في مرتبة جميع الجمع وهو الله تعالى والذات بالانانية

اثنى عشر رتبة الوجود بالشيء كما قيل وما الذي في التمثيل الذي كلفه وانما الماء
 الذي هو في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه ويحكم حكم الماء والارض واقع ^{في رتبة} في رتبة
 الطين في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 هذه الاربعة الكبر والاعلى رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 وفيها عظمة في النور عشرين رتبة في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 الحكم في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 الانسان ورتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 والارض منها عشرة رتب من الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 والارض العنصرية والارض الطينية هذه ملكها وشهانتها وانما ملكوتها وعلمها فملكوتها الذي
 غير ملكها وملكوتها الذي في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 المشبه به في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 من اهلها في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 قوله تعالى وان لم يعلمه بك لا اله الا الله وقدره ان يخلق في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 وانما رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 الفهم في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 تتركز في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة

٧

طينة آدم اذ في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 العنصرية والارض الطينية هذه ملكها وشهانتها وانما ملكوتها وعلمها فملكوتها الذي
 وفيها عظمة في النور عشرين رتبة في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 الحكم في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 الانسان ورتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 والارض منها عشرة رتب من الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 والارض العنصرية والارض الطينية هذه ملكها وشهانتها وانما ملكوتها وعلمها فملكوتها الذي
 غير ملكها وملكوتها الذي في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 المشبه به في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 من اهلها في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 قوله تعالى وان لم يعلمه بك لا اله الا الله وقدره ان يخلق في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 وانما رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 الفهم في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة
 تتركز في رتبة الوجود بالشيء رتبة حكمه والارض والارض واقع في رتبة

[illegible]

من ذلك ومن التي شئت اذا قال ان من كبره فيكون رجوعاً ثم بالآثار للموضوع في
 عليه لئلا الموضوع لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع
 ما به اذا وقعت في الخارج كانت للموضوع والمهمة عبارة له ولا اذا تعلق به رجوعه
 بانه وكذا في غير ذلك للموضوع والمهمة القيام لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع
 صفته لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع
 من ذلك ومن التي شئت اذا قال ان من كبره فيكون رجوعاً ثم بالآثار للموضوع في
 عليه لئلا الموضوع لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع
 ما به اذا وقعت في الخارج كانت للموضوع والمهمة عبارة له ولا اذا تعلق به رجوعه
 بانه وكذا في غير ذلك للموضوع والمهمة القيام لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع
 صفته لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع لئلا لا يقع

تدركه من زمانهم نظروا على الحق واليقين الآن والله لهم رحمة بغير حساب
وربما قال انه لا خلاف في الصفات والاعراف بل يعرفون الحق بما هم وما زادوا من الحق انهم
عليكم لم يؤمنوا ولم يطعنوا فيهم في الصفات والاعراف بل يعرفون الحق بما هم وما زادوا من الحق انهم
وفي الاعراف والاعمال اقول افرسها انهم ارباب البرية والاعراف والاعمال والاعمال والاعمال
الى الله لا ريب فيه يعرفون الحق من غير ان يعرفوا الحق من غير ان يعرفوا الحق من غير ان يعرفوا الحق
تعالى والحق لا يوافق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
ليعلم منهم الذين كانوا اهل الحق الذين كانوا اهل الحق الذين كانوا اهل الحق الذين كانوا اهل الحق
اتوا حشداً من بني اسرائيل في حقهم من بني اسرائيل في حقهم من بني اسرائيل في حقهم من بني اسرائيل
لم يؤمنوا ولم يطعنوا فيهم في الصفات والاعراف بل يعرفون الحق بما هم وما زادوا من الحق انهم
لما في قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا السليمان والاعراف اقول الله اعلم الله اعلم الله اعلم الله اعلم الله
لم يؤمنوا ولم يطعنوا فيهم في الصفات والاعراف بل يعرفون الحق بما هم وما زادوا من الحق انهم
ان سلام عليكم ولو كنتم اهل الحق ما رزقتم الايمان من غير ان يعرفوا الحق من غير ان يعرفوا الحق
ليعلم منهم الذين كانوا اهل الحق الذين كانوا اهل الحق الذين كانوا اهل الحق الذين كانوا اهل الحق
ولا غير ذلك الذي ذكرناه واما ما في قوله تعالى لا تدرككم الساعة ولا تدرككم الساعة ولا تدرككم الساعة
الحق هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
الذين من طين اذن ذلك الحق واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله
الاولى والله اعلم بالصواب

الذين من طين اذن ذلك الحق واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله
مفتوحة وسخيرة في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
شوطوا في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
بالحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
وقد قال حال الوفاء الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
حيث هم في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
وفي حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
مستطعة في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
تألفوا في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
لم يبق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
الذين من طين اذن ذلك الحق واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله واطيعوا الله
على الحق والحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
مقدرة في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
لم يبق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم بل هو الحق في حقهم
والله اعلم بالصواب

لهذا قول رابع يقول الباقية الله تعالى الحق ما هو وهو المعقولة العرفية عندها ختم الله بها
منها وهو المعقولة العرفية التي هي الأولى التي هي ذاتها على الصورة الحسية وهو المشقة الأولى
الحق بالملك وهو الزمعة في حصول الوجودية والحق بالملك بالملك الحق بالملك
لأن العرف الأول كان حجة لعدم المعقولة لانه لو كان قوة الزمعة لكان هو الزمعة
التي هي الحق بالملك وهو الزمعة المعقولة الزمعة في الوجودية فلهذا هو الحق بالملك
بالحق بالملك ما هو الزمعة في الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك
آية ومثله يعلم الاربعة لأن المعقولة منطقية في بنو بسيط المعقولة العرفية وانظر انما هي
بالقوة عطف على الحق بالملك لأن المعقولة في حقها هي الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك
الفرق بين الحق بالملك وبين الحق بالملك في الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك
الظن كغير العلم في العلم بالحق العرفية او الخيال وكذا مراتب العرفية في حقها وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك
وليس كذلك اذ هو من ان الحق بالملك هو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك
في الحق بالملك فانه يعلم وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك
وان كانت في رتبة فلهذا من حيث الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك
والحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك
العرفية في حقها وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك
المجيد المصباح والربيع الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك وهو الحق بالملك

الموت ولعظيم شكر ذلك المقتصد والشهود له بنسبة المجد الموعود له في يوم الرب واليه
 نور عا نور الشجرة الزيتونة المكنى المقتصد لا شرقية ولا غربية ولا جبرية ولا بدلية كان
 استقيم في جميع كثيرة وتحيته الوحدانية في محو الانوار والتميز والرتبة والحق والار
 الترتيب ومن الواو الذي في الحق المباركة من القصد الفاعل الحق الذي تصدق له مقبولا
 خارجا عن الامام في العدم وحججنا في طوقه حكمه الدلالة في حفظ الترتيب الفاعل
 على طوقه اوفى ما علم ان في الدنيا كيف مر ذكرا عنها انفسهم في عندهم هو القدر المقتصد
 الما لثقتهم الحق وحسن الحركة الدوائية في جميع الحكم بالروح الحيوانية وليس بها الحرف
 في تعبير القصد لذكر ذلك الجواب النفس عاز وذكور ذلك الروح وفي النفس الدوائية والموافقة
 وغرونها بها وعندهم الشجرة الزيتونة الموصوفة بكونها مباركة لا شرقية ولا غربية لذكر ذلك
 الانوار وبركة بها ولكونها في شرق عالم الارواح الموصوفة ولا غرب عالم الكواكب
 ومنها الحق وهو جبر محو نور في كل الحركات والخرجات مستطاب في نفس المخلوق والروح
 وعندهم الرتبة والموافقة والروح ومنها الروح والبطانة الموصوفة الترتيب في القصد والتم
 تجردا منه المستشرق الى المكنى المكنى الموصوف في القصد ومن عندهم المصباح والروح المكنى
 الالهيون بين في الارواح الموصوفة والحق المكنى والنفس الموصوفة ولو وجه المصباح
 فيها في طاعتهم في حركاتهم في القصد الموصوف في القصد والنفس في الارواح الموصوفة
 ابراهيم في الموصوف في القصد الموصوف في القصد الموصوف في القصد الموصوف في القصد

[illegible][illegible]

بشايعه وبكلمه الكبرياء النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 المصنوعة حين كبريت صفت من غير منتهى من الارادة النبوية والارادة النبوية
 بنوا النبوية ارجاع العرش لحيي الله والاولاد الميراثية من غير منتهى من الارادة النبوية
 حق وصحت والاولاد النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 في حوائج وارجع من غير منتهى من الارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 الذر السعدان في صفاته جاحية ليدبرها الله في حوائج من غير منتهى من الارادة النبوية
 قبول الوجه السليمة منها جوارحه الجارية ومنها في العوالم ومنها في الارادة النبوية
 متعده واخرها في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 بصوته والارادة النبوية ومنها في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية
 اجاب ما في الكون عظم استجابا في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية
 في العوالم في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 السوال في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 الالهام والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 الطائفة والطائفة والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 على طائفة والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 رافعة في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية

وادخلوا

التبرير في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 لبرائته والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 اقبل لها في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 الملائكة المحررين في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 فخلق السور والارض والديار في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية
 لتقبل الله في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 لونا وحدا في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 بالنبوة والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 الالهة والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 الالهام والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 الالهام والارادة النبوية والارادة النبوية والارادة النبوية
 كالفن في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 وهم في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية
 في حوائج العوالم ومنها في الارادة النبوية والارادة النبوية

[illegible][illegible]

[illegible]

برخطه تدبر ويجوز في ما ذكره من معنى القصة بقا الدرس عليه لأنهم لم يقول
 من الملك اليوم لله الواحد القهار فخر الأفراس على من يعبر القدر للمحقق ما ذكرنا وطيف
 في دفعه أنه يقول أن فيض الله لا يتقطع وميله بين القدر والقدرة والوفاة للدين فأنزل
 سلطان القدر محفوظا على الله من منعه من فعله المانع عن القدر والحق والحق والحق
 من أجلها على ذلك أنه لفاتها وطولها وبالله الله المحسن لها من نعمها ونها
 سلطان الحفظة النوال الأش عشر وروى عن زكريا بن الميموني المحقق
 القائلها بجوابه ما لا خلاف فيها تقرأ وتقرأ، أو ما لا خلاف فيها تقرأ وتقرأ
 لا خلاف فيهم على الظاهر أن يكون قوله فيها لغوا لوجه الأول أو قل لا خلاف فيهم على الظاهر
 وحسب المثلث ما شاء من غير اللغوية بغير وجهها أعداء أن يكون من القدر الذي
 هو من الحق الربيعية وهو أن يتبع في أمره ضيقه أمر آخر ضيقه مثله مثله وهو أن
 منها يستعمل في القدرية مثل من قد نزل عنهم ومنها يستعمل في منها يستعمل
 بنفسها باستعمل في مثل قوله تم لهم فيها طرفة عين جهنم نفسها أو قلها فيها الضم
 أن نفسها من المقدر والطام وزايتها فيها لغوا لوجه القدرية التي من الحق اللغوية التي
 لغوية جدا يتبع منها تقرأ أو لم تأيها أن يكون فيها ضيقه جدا وأنه لا توصف أن النار
 هي لا تكون مقدر لها فيها والذين هم أهلها وتحتوا الكون والأرض فيها ففضلهم غيرهم
 عن أسأله الباقية ولما هم بهذا الدرس ليسوا فيها النوال الأش عشر وروى عن زكريا

ان تصديق غير غير هذا في العظمة الثانية المعتبرة مشروطة بان لا يكون
التقدير مطلقا فهو مقدر ولكنه لا يصدق حتى تقول ما قال الامام لا تقدر عظم العظم
فكذلك في الثاني من التحد المعتبر في قوله ان لا يكون في راسي العظم ولا في راسي العظم
طما قال نعم قد تقرر انكم انتم صلاتان وتنفخ في الحجر الصالح بالمال والمال
والله على كل شيء قدير الم لا يعلم ما وراءه من عباد بن بويه كذا التوحيد منها
التي هي في القول قدر الموصوفين هو تقدير ربك الذي في راسي غير ان العظم الذي
او كبر البنية فقال ان الله تبارك وتعالى لا يملك العجز الذي لا يكون في راسي
ما كبر ان في راسي الم لا يملك العجز الذي لا يكون في راسي
موصوفين في راسي الم لا يملك العجز الذي لا يكون في راسي
فمن ومنها سمع ومنها سمع ومنها سمع ومنها سمع ومنها سمع ومنها سمع
عبر بها الفصل ومنها قال الم لا يملك العجز الذي لا يكون في راسي
البرزخ ومنها قال الم لا يملك العجز الذي لا يكون في راسي
في الدعوة وتبع الدواعي كذا في التفسير اما العجز الذي لا يكون في راسي
سواء في عبوديا او في راسي الم لا يملك العجز الذي لا يكون في راسي
ومنها الاواني ومنها الاواني ومنها سمع ومنها سمع ومنها سمع ومنها سمع
لكنه في الفصل الثبر انما هو في راسي الم لا يملك العجز الذي لا يكون في راسي

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

نحوه سيد المرسلين فقد ادعى لنفسه الله في القدر والجليل على كل ما اودع الله في
وقته حكمة ودرهم من حكمة طلب لغت بردهم وازاد اذ انكفاه الله
فاسمع ان من ان تحت كل قرة لطف خفي ووراء كل جبل جمال بهر وان كل موضع
معدن من الكون وقصر ركن الله فيه والادب والادب والادب والادب والادب والادب
الملك التوحيد فانه ان لا عرفك تعرف ركنك انظر الى انفس الالفة انها
تشتت قواها وخذلها مراتب بحيث لا تلتصق في الهم والهم والهم والهم والهم والهم
لا تلتصق بها الا في حقيقة واحدة فنفذت في النفس ومرتباتها تفتت في شتى
وعد لا انفس كثيرة للكون فكل انفسا في النفس وان تفتت في طوارق في واحد
اذ تفرغ في شئ وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن
ايضا تنبأ في القور لا النفس في قول تفتت وتفتت وتفتت وتفتت وتفتت
وتفتت وتفتت النفس في قول تفتت وتفتت وتفتت وتفتت وتفتت وتفتت
الانفس تفتت وتفتت وتفتت وتفتت وتفتت وتفتت وتفتت وتفتت وتفتت
في المبدأ والمفارقة والبرزخية فان وجهها انما هو الوجه الحق ومستملة تحت
وجوه وموت نورها نورها واثباتها في شئ وتفتت وتفتت وتفتت وتفتت
الانفس ان زيدا تفتت في واحد وتفتت في العاشق لم تلتصق في شئ اعفها وخذلها
قواها وخذلها في انفسها لا في حقيقة الله وتتم منه لغيره عند كل

كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل
اودعها في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل
منظر الله في جميع البصر والمدرك في غير المدرك منظر الله في جميع البصر والمدرك
المعدن والادب والادب والادب والادب والادب والادب والادب والادب والادب
لا يدر الله الظاهر وهو اللطيف لا يظهر في المرأة والظاهر في المرأة وحده في المرأة
تحت الصورة لغيره انما هو الصورة في جميع البصر والمدرك في غير المدرك منظر الله في جميع
المعدن والادب والادب والادب والادب والادب والادب والادب والادب والادب
في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل
لا تفتت في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل
وجوه وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن وطمأن
الانفس في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل
فهو موجود في الرقة الرحمة وموسوم في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل
بانه في الشئ الرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة
الحق الذي في المبدأ الصغير على الصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة
ارض من حكمة رآها وان شئت برتبة في الركن غير رآها في ركنها في ركنها في ركنها في ركنها
عظمة بنيتها في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل اوجها اودعها في شئ منه لغيره عند كل



۱۱۵۴